

كتاب الشعب

إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الرابع عشر

دار الشعب

٩٨ شارع مصر - القاهرة: ٢١٨١

بيان

توكل المعيل

اعلم أن من له عيال فحكمه يفارق المنفرد . لأن المنفرد لا يصح توكله إلا بأسرين .
أحدهما : قدرته على الجوع أسبوعاً من غير استشراف وضيق نفس
والآخر : أبواب من الإيمان ذكرناها ، من جعلتها أن يطيب نفساً بالموت إن لم يأت
رزقه ؛ علماً بأن رزقه الموت والجوع ، وهو وإن كان نقصاً في الدنيا فهو زيادة في الآخرة
فيرى أنه سيق إليه خير الرزقين له وهو رزق الآخرة ، وأن هذا هو المرض الذي به يموت
ويكون راضياً بذلك ، وأنه كذا قضى وقدر له ، فهذا يتم التوكل للمنفرد
ولا يجوز تكليف العيال الصبر على الجوع ، ولا يمكن أن يقرر عندهم الإيمان بالتوحيد
وأن الموت على الجوع رزق مغبوط عليه في نفسه إن اتفق ذلك نادراً . وكذا سائر أبواب
الإيمان . فإذا لا يمكنه في حقهم إلا توكل المكسب ، وهو المقام الثالث ، كتوكل أبي بكر
الصديق رضي الله عنه إذ خرج للكسب

فأما دخول البوادي وترك العيال توكل في حقهم ، أو القعود عن الاهتمام باصرام توكل
في حقهم ، فهذا حرام ، وقد يفضى إلى هلاكهم ، ويكون هو مؤاخذا بهم . بل التحقيق
أنه لا فرق بينه وبين عياله ، فإنه إن ساعده العيال على الصبر على الجوع مدة ، وعلى الاعتداد
بالموت على الجوع رزقاً وغنيمة في الآخرة ، فله أن يتوكل في حقهم . ونفسه أيضاً عيال
عنده ، ولا يجوز له أن يضيعها إلا أن تساعد على الصبر على الجوع مدة . فإن كان لا يطيقه ،
ويضطرب عليه قلبه ، وتتشوش عليه عبادته ، لم يجز له التوكل

ولذلك روي أن أبا تراب النخشي نظر إلى صوفي مدّ يده إلى قشر بطيخ ليأكله بعد
ثلاثة أيام ، فقال له : لا يصلح لك التصوف ، الزم السوق . أي لا تصوف إلا مع التوكل
ولا يصح التوكل إلا لمن يصبر عن الطعام أكثر من ثلاثة أيام وقال أبو علي الروذباري :
إذا قال الفقير بعد خمسة أيام أنا جائع فالزمه السوق ، ومروء بالعمل والكسب :

فإذا بدنه عياله ، وتوكله فيما يضر بدنه كتوكله في عياله . وإنما يفارقهم في شيء واحد
وهو أن له تكليف نفسه الصبر على الجوع ، وليس له ذلك في عياله

وقد انكشف لك من هذا أن التوكل ليس انقطاعاً عن الأسباب ، بل الاعتماد على الصبر على الجوع مدة ، والرضا بالموت إن تأخر الرزق نادراً ، وملازمة البلاد والأمصار ، أو ملازمة البوادي التي لا تخلو عن حشيش وما يجرى مجراه ، فهذه كلها أسباب البقاء ، ولكن مع نوع من الأذى ، إذ لا يمكن الاستمرار عليه إلا بالصبر . والتوكل في الأمصار أقرب إلى الأسباب من التوكل في البوادي . وكل ذلك من الأسباب ، إلا أن الناس عدلوا إلى أسباب أظهر منها ، فلم يعدوا تلك أسباباً ، وذلك لضعف إيمانهم ، وشدة حرصهم ، وقلة صبرهم على الأذى في الدنيا لأجل الآخرة ، واستيلاء الجبن على قلوبهم بإساءة الظن وطول الأمل . ومن نظر في ملكوت السموات والأرض انكشف له تحقيقاً أن الله تعالى دبر الملك والملكوت تدبيراً لا يجاوز العبد رزقه وإن ترك الاضطراب ، فإن العاجز عن الاضطراب لم يجاوز رزقه . أما ترى الجنين في بطن أمه لما أن كان عاجزاً عن الاضطراب كيف وصل سرته بالأم حتى تنتهي إليه فضلات غذاء الأم بواسطة السرة ، ولم يكن ذلك بحيلة الجنين . ثم لما انفصل سبط الحب والشفقة على الأم لتكفل به شاءت أم أبت ، اضطراباً من الله تعالى إليه بما أشعل في قلبها من نار الحب . ثم لما لم يكن له سن يعضغ به الطعام جمل رزقه من اللبن الذي لا يحتاج إلى المضغ ، ولأنه لرخاوة مزاجه كان لا يحتمل الغذاء الكثيف ، فأدر له اللبن اللطيف في ثدي الأم عند الفصاله على حسب حاجته ، أفكان هذا بحيلة الطفل أو بحيلة الأم ؟ فإذا صار بحيث يوافق الغذاء الكثيف أنبت له أسناناً قواطع وطواحين لأجل المضغ . فإذا كبر واستقل يسر له أسباب التعلم وسلوك سبيل الآخرة ، فجنبه بعد البلوغ جهل محض ، لأنه ما نقصت أسباب معيشتة ببلوغه بل زادت ، فإنه إن لم يكن قادراً على الاكتساب فالآن قد قدر فزادت قدرته . نعم كان المشفق عليه شخصاً واحداً وهي الأم أو الأب ، وكانت شفقتهم مفرطة جداً ، فكان يطعمه ويسقيه في اليوم مرة أو مرتين ، وكان إطعامه بتسايط الله تعالى الحب والشفقة على قلبه ، فكذلك قد ساط الله الشفقة ، والمودة والرفقة ، والرحمة على قلوب المسلمين ، بل أهل البلد كافة ، حتى أن كل واحد منهم إذا أحس بحاجة تألم قلبه ورق عليه ، وانبعثت له داعية إلى إزالة حاجته . فقد كان المشفق عليه واحداً والآن المشفق عليه ألف زيادة ، وقد كانوا لا يشفقون عليه لأنهم رأوه في كفالة الأم والأب

وهو مشفق خاص ، فما رآه محتاجا . ولو رآه يتيمًا لسلط الله داعية الرحمة على واحد من المسلمين ، أو على جماعة ، حتى يأخذونه ويكفلونه . فما رآه في سبي الخصب يتيم قد مات جوعا ، مع أنه عاجز عن الاضطراب ، وليس له كافل خاص ، والله تعالى كافله بواسطة الشفقة التي خلقها في قلوب عباده . فلماذا ينبغي أن يشتغل قلبه برزقه بعد البلوغ ولم يشتغل في الصبا ، وقد كان المشفق واحدا والمشفق الآن ألف ؟ نعم كانت شفقة الأم أقوى وأحظى ، ولكنها واحدة ، وشفقة آحاد الناس وإن ضعفت فيخرج من مجموعها ما يفيد القرض فكم من يتيم قد يسر الله تعالى له حالا هو أحسن من حال من له أب وأم فينجبر ضعف شفقة الآحاد بكثرة المشفقين ، وبترك الشعم ، والاقتصار على قدر الضرورة . ولقد أحسن الشاعر حيد ، يقول

جري قلم القضاء بما يكون فسيان التحرك والسكون
جنون منك أن تسعى لرزق ويرزق في غشاوته الجنين

فإن قلت : الناس يكفلون اليتيم لأنهم يرونه عاجزا بصباه ، وأما هذا فبالغ قادر على الكسب فلا يلتفتون إليه ، ويقولون هو مثلنا فليجهد لنفسه

فأقول . إن كان هذا القادر بطأ لا فقد صدقوا ، فعليه الكسب ، ولا معنى للتوكل في حقه ، فإن التوكل مقام من مقامات الدين يستعان به على التفرغ لله تعالى . فما للبطل والتوكل ! وإن كان مشغلا بالله ، ملازما لمسجد أو بيت ، وهو مواظب على العلم والعبادة فالناس لا يلومونه في ترك الكسب ، ولا يكفلونه ذلك ، بل اشتغاله بالله تعالى يقرر حبه في قلوب الناس ، حتى يحملون إليه فوق كفايته . وإما عليه أن لا يفلق الباب ، ولا يهرب إلى جبل من بين الناس : وما رآه إلى الآن عالم أو عابد استغرق الأوقات بالله تعالى وهو في الأمصار فسات جوعا ، ولا يرى قط . بل لو أراد أن يطعم جماعة من الناس بقوله لقد ر عليه . فإن من كان لله تعالى كان الله عز وجل له . ومن اشتغل بالله عز وجل ألقى الله حبه في قلوب الناس ، وسخر له القلوب كما سخر قلب الأم لولدها ، فقد دبر الله تعالى الملك والملكوت تديرا كافيا لأهل الملك والملكوت فمن شاهد هذا التدبير وثق بالمدير ، واشتغل به ، وآمن ونظر إلى مدير الأسباب لا إلى الأسباب . نعم ما دبره تديرا يصل إلى المشتغل به الحلو والطيبور السمان ، والثياب الرقيقة ، والخيول النفيسة على الدوام لا محالة . وقد يقع ذلك أيضا

في بعض الأحوال : لسكن دبره تدبيرا يصل إلى كل مشغل بعبادة الله تعالى في كل أسبوع قرص شعير أو حشيش يتناواه لاحالة . والغالب أنه يصل أكثر منه ، بل يصل ما يزيد على قدر الحاجة والكفاية . فلا سبب لترك التوكل إلا رغبة النفس في التمتع على الدوام ولبس الثياب الناعمة ، وتناول الأعدية اللطيفة ، وليس ذلك من طريق الآخرة . وذلك قد لا يحصل بغير اضطراب ، وهو في الغالب أيضا ليس يحصل مع الاضطراب ، وإنما يحصل نادرا . وفي النادر أيضا قد يحصل بغير اضطراب ، فأثر الاضطراب ضعف عند من انفتحت بصيرته لذلك لا يطمئن إلى اضطرابه ، بل إلى مدبر الملك والملكوت تدبيرا لا يجاوز عبدا من عباده رزقه وإن سكن ، إلا نادرا ندورا عظيما يتصور مثله في حق المضطرب

فإذا انكشفت هذه الأمور ، وكان معه قوة في القلب وشجاعة في النفس ، أثر ما قاله الحسن البصري رحمه الله إذ قال : وددت أن أهل البصرة في عيالي وأن حبة بدینار . وقال وهيب بن الورد : لو كانت السماء نحاسا والأرض رصاصا ، واهتممت برزقي ، لظننت أني مشرك فإذا فهمت هذه الأمور فهمت أن التوكل مقام مفهوم في نفسه ، ويمكن الوصول إليه من قهر نفسه . وعلمت أن من أنكر أصل التوكل وإمكانه أنكره عن جهل ، فإياك أن تجمع بين الإفلاسين ، الإفلاس عن وجود المقام ذوقا ، والإفلاس عن الإيمان به علما

فإذا عليك بالقناعة بالنذر القليل ، والرضا بالقوت فإنه يأتيك لاحالة وإن فررت منه وعند ذلك على الله أن يبعث إليك رزقك على يدي من لا تحسب . فإن اشتغلت بالتقوى والتوكل شاهدت بالتجربة مصداق قوله تعالى (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ) الآية إلا أنه لم يتكفل له أن يرزقه لحم الطير ولذائد الأطعمة فما ضمن إلا الرزق الذي تدوم به حياته . وهذا المضمون مبذول لكل من اشتغل بالضامن واطمأن إلى ضمانه . فإن الذي أحاط به تدبير الله من الأسباب الخفية للرزق أعظم مما ظهر للخلق . بل مداخل الرزق لا تحصى ، ومجاريه لا يهتدى إليها ، وذلك لأن ظهوره على الأرض وسببه في السماء . قال الله تعالى (وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ) وأسرار السماء لا يطلع عليها . ولهذا دخل جماعة على الجنيد ، فقال ماذا تطلبون ؟ قالوا نطلب الرزق . فقال

إن علمتم أي موضع هو فاطلبوه. قالوا نسأل الله. قال إن علمتم أنه ينساكم فذكروه. فقالوا ندخل البيت ونتوكل وننظر ما يكون. فقال التوكل على التجربة شك. قالوا فما الحيلة؟ قال ترك الحيلة. وقال أحمد بن عيسى الخراز: كنت في البادية فنانى جوع شديد، فقلبتنى نفسى أن أسأل الله تعالى طعاما، فقلت ليس هذا من أفعال المتوكلين فطالبتنى أن أسأل الله صبرا، فلما هممت بذلك سمعت هاتفا يهتف بى ويقول

ويزعم أنه منّا قريب وأنا لانضيع من أتانا
ويسألنا على الإقتار جهدا كأننا لأنراه ولا يرانا

فقد فهمت أن من انكسرت نفسه، وقوي قلبه، ولم يضعف بالجبن باطنه، وقوي إيمانه بتدبير الله تعالى، كان مطمئن النفس أبدا، واثقا بالله عز وجل. فإن أسوأ حاله أن يموت ولا بد أن يأتيه الموت كما يأتى من ليس مطمئنا

فإذا تمام التوكل بقناعة من جانب، ووفاء بالمضمون من جانب. والذي ضمن رزق القانعين بهذه الأسباب التي دبرها صادق، فاقنع وجرب تشاهد صدق الوعد تحقيقا بما يرد عليك من الأرزاق العجيبة التي لم تكن في ظنك وحسابك. ولا تكن في توكلك منتظرا للأسباب، بل لمسبب الأسباب، كما لا تكون منتظرا لقلم الكاتب، بل لقلب الكاتب، فإنه أصل حركة القلم. والمحرك الأول واحد، فلا ينبغي أن يكون النظر إلا إليه، وهذا شرط توكل من يخوض البوادي بلا زاد، أو يقعد في الأمصار وهو خامل

وأما الذي له ذكر بالعبادة والعلم، فإذا قنع في اليوم واليلة بالطعام مرة واحدة كيف كان وإن لم يكن من اللذائذ، وثوب خشن يليق بأهل الدين، فهذا يأتيه من حيث يحسب ولا يحسب على الدوام. بل يأتيه أضعافه. فتركه التوكل واهتمامه بالرزق غاية الضعف والقصور، فإن اشتهاره بسبب ظاهر يجلب الرزق إليه أقوى من دخول الأمصار في حق الخامل مع الاكتساب. فالاهتمام بالرزق قبيح بذوى الدين، وهو بالعلماء أقبح، لأن شرطهم القناعة، والعالم القانع يأتيه رزقه ورزق جماعة كثيرة وإن كانوا معه، إلا إذا أراد أن لا يأخذ من أيدي الناس ويأكل من كسبه، فذلك له وجه لائق بالعالم العامل الذي سلوكه بظاهر العلم والعمل، ولم يكن له سير بالباطن. فإن الكسب يمنع عن السير بالفكر الباطن

فاشتغاله بالسلوك مع الآخذ من يد من يتقرب إلى الله تعالى بما يعطيه أولى ، لأنه تفرغ لله عز وجل . وإعانة للمعطى على نيل الثواب .

ومن نظر إلى تجاري سنة الله تعالى ، علم أن الرزق ليس على قدر الأسباب . ولذلك سأل بعض الأكاسرة حكيماً عن الأحق المرزوق ، والعاقل المحروم ، فقال : أراد الصانع أن يدل على نفسه . إذ لو رزق كل عاقل ، وحرم كل أحمق ، لظن أن العقل رزق صاحبه . فلما رآوا خلافه علموا أن الرزق غيرهم ، ولا ثقة بالأسباب الظاهرة لهم . قال الشاعر

ولو كانت الأرزاق تجري على الحجا هلكن إذا من جهلهم البهائم

بيان

أحوال المتوكلين في التعلق بالأسباب بضرب مثال

اعلم أن مثال الخلق مع الله تعالى مثل طائفة من السؤال وقفا في ميدان على باب قصر الملك ، وهم محتاجون إلى الطعام . فأخرج إليهم غلماناً كثيرة ومعهم أرغفة من الخبز ، وأمرهم أن يعطوا بعضهم رغيفين رغيفين ، وبعضهم رغيفاً رغيفاً ، ويحسدوا في أن لا ينفلوا عن واحد منهم وأمر منادياً حتى نادى فيهم : أن اسكنوا ولا تعلقوا بغلمانى إذا خرجوا إليكم ، بل ينبغي أن يطمئن كل واحد منكم في موضعه ، فإن الغلمان مسخرون وهم مأمورون بأن يوصلوا إليكم طعامكم . فمن تعلق بالغلمان وآذاهم وأخذ رغيفين ، فإذا فتح باب الميدان وخرج أتبعته بغلام يكون موكلأ به ، إلى أن أتقدم لعقوبته في ميعاد معلوم عندي ولكن أخفيه . ومن لم يؤذ الغلمان وقنع برغيف واحد أتاه من يد الغلام ، وهو ساكن ، فإني أختصه بخلمة سنية في الميعاد المذكور لعقوبة الآخر . ومن ثبت في مكانه ولكنه أخذ رغيفين فلاعقوبة عليه ، ولا خلمة له . ومن أخطأه غلمانى فمأوصلوا إليه شيئاً ، فبات الليلة جائعاً غير متسخط للغلمان ، ولا قائلآ لآيته أوصل إلى رغيفاً ، فإني غداً أستوزره وأفوض ملكى إليه . فانتسم السؤال إلى أربعة أقسام ، قسم غلبت عليهم بطونهم فلم يلتفتوا إلى العقوبة الموعودة ، وقالوا من اليوم إلى غد فرج ، ونحن الآن جائعون ، فبادروا إلى الغلمان فأذوهم وأخذوا الرغيفين ، فسبقت العقوبة إليهم في الميعاد المذكور ، فندموا ولم ينفعهم الندم . وقسم تركوا التعلق بالغلمان خوف العقوبة ، ولكن أخذوا رغيفين لغلبة الجوع ، فسلموا من العقوبة ، وما فازوا بالخلمة

وقسم قالوا إننا نجلس بمرأى من الغلمان حتى لا يخطؤنا، ولتكن نأخذ إذا أعطونا رغيفا واحدا، وتقع به. فلملنا نفوز بالخلة، فنازوا بالخلة. وقسم رابع اختلفوا في زوايا الميادين، وانحرفوا عن مرأى عين الغلمان، وقالوا إن اتبعونا وأعطونا قنعا برغيف واحد، وإن أخطونا قاسينا شدة الجوع الليلة، فلملنا تقوى على ترك النسخ، فننال رتبة الوزارة ودرجة القرب عند الملك، فنانفعهم ذلك، إذ اتبعهم الغلمان في كل زاوية، وأعطوا كل واحد رغيفا واحدا وجرى مثل ذلك أياما، حتى اتفق على الدور أن اختفى ثلاثة في زاوية، ولم تقع عليهم أبصار الغلمان، وشغلهم شغل صارف عن طول التفتيش، فباتوا في جوع شديد. فقال اثنان منهم: ليتنا تعرضنا للغلمان وأخذنا طعامنا، فليتنا نطبق الصبر. وسكت الثالث إلى الصباح، فنال درجة القرب والوزارة. فهذا مثال الخلق والميادين هو الحياة في الدنيا. وباب الميادين الموت. والميعاد المجهول يوم القيامة. والوعد بالوزارة هو الوعد بالشهادة للتوكل إذامات جائعا راضيا من غير تأخير ذلك إلى ميعاد القيامة، لأن الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون. والمتعلق بالغلمان هو المعتدى في الأسباب. والغلمان المسخرون هم الأسباب. والجالس في ظاهر الميادين بمرأى الغلمان هم المقيمون في الأمصار في الرباطات والمساجد على هيئة السكون. والمختفون في الزوايا هم السائحون في البوادي على هيئة التوكل، والأسباب تتبعهم، والرزق يأتيهم إلا على سبيل الدور. فإن مات واحد منهم جائعا راضيا فله الشهادة والقرب من الله تعالى وقد اتقسم الخلق إلى هذه الأقسام الأربعة، ولعل من كل مائة تعلق بالأسباب تسعون، وأقام سبعة من العشرة الباقية في الأمصار متعرضين للسبب بمجرد حضورهم واشتغالهم، وساح في البوادي ثلاثة، وتسخط منهم اثنان، وفاز بالقرب واحد. ولعله كان كذلك في الأعصار السالفة. وأما الآن فالترك للأسباب لا ينتهي إلى واحد من عشرة آلاف

الفن الثاني في التعرض لأسباب الادخار

فن حصل له مال يارث أو كسب، أو سؤال أو سبب من الأسباب، فله في الادخار ثلاثة أحوال الأولى: أن يأخذ قدر حاجته في الوقت، فيأكل إن كان جائعا، ويلبس إن كان عاريا، ويشترى منسكنا مختصرا إن كان محتاجا، ويفرق الباقي في الحال، ولا يأخذه ولا يدخره

إلا بالقدر الذي يدرك به من يستحقه ويحتاج إليه ، فيدخره على هذه النية . فهذا هو الوفي
بوجوب التوكل تحقيقا ، وهي الدرجة العليا

الحالة الثانية: المقابلة لهذه ، المخرجة له عن حدود التوكل ، أن يدخر لسنة فافوتها ، فهذا
ليس من المتوكلين أصلا . وقد قيل : لا يدخر من الحيوانات إلا ثلاثة : الفأرة ، والنملة ، وابن آدم
الحالة الثالثة : أن يدخر لأربعين يوما فمادونها . فهذا هل يوجب حرمانه من المقام المحمود
الموعود في الآخرة للمتوكلين ؟ اختلفوا فيه . فذهب سهل إلى أنه يخرج عن حد التوكل
وذهب الخواص إلى أنه لا يخرج بأربعين يوما ، ويخرج بما يزيد على الأربعين . وقال أبو طالب
المكي لا يخرج عن حد التوكل بالزيادة على الأربعين أيضا وهذا اختلاف لا معنى له بعد
تجوز أصل الادخار . نعم يجوز أن يظن ظان أن أصل الادخار يناقض التوكل . فأما التقدير
بعد ذلك فلا مدرك له . وكل ثواب موعود على رتبة فإنه يتوزع على تلك الرتبة وتلك الرتبة لها بداية
ونهاية . ويسمى أصحاب النهايات السابقين ، وأصحاب البدايات اليمين . ثم أصحاب اليمين
أيضا على درجات . وكذلك السابقون . وأعلى درجات أصحاب اليمين تلاصق أسافل درجات
السابقين ، فلامعنى للتقدير في مثل هذا . بل التحقيق أن التوكل بترك الادخار لا يتم
إلا بقصر الأمل . وأما عدم آمال البقاء فيبعد اشتراطه ولو في نفس ، فإن ذلك كالمتمنع وجوده .
أما الناس فتفاوتون في طول الأمل وقصره . وأقل درجات الأمل يوم وليلة فمادونه من الساعات .
وأقصاه ما يتصور أن يكون صمر الإنسان . وبينهما درجات لاحصر لها . فمن لم يؤمل أكثر
من شهر أقرب إلى المقصود ممز يؤمل سنة . وتقييده بأربعين لأجل ميعاد موسى عليه السلام
بعيد ، فإن تلك الواقعة ما قصد بها بيان مقدار ما رخص الأمل فيه ؟ ولكن استحقاق موسى
لنيل الموعود كان لا يتم إلا بعد أربعين يوما ، لسرّ جرت به وبأمثاله سنة الله تعالى في تدريج
الأمر ، كما قال عليه السلام « إِنَّ اللَّهَ ^(١) خَمَرَ طِينَةَ آدَمَ بِيَدِهِ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا » لأن استحقاق
تلك الطينة التخمر كان موقوفا على مدة مبلغها ما ذكر

فإذا ما وراء السنة لا يدخر له إلا بحكم ضعف القلب والركون إلى ظاهري الأسباب ، فهو خارج

(١) حديث خمر طينة آدم بيده أربعين صباحا : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن مسعود
وسلمان الفارسي بأسناد ضعيف جدا وهو باطل

عن مقام التوكل ، غير رائق بإحاطة التدبير من الوكيل الحق بخفايا الأسباب ، فإن أسبابه الدخل في الارتفاعات والزكوات تتكرر بتكرر السنين غالبا . ومن ادخر لأقل من سنة فله درجة بحسب قصر أمله . ومن كان أمله شهرين لم تكن درجته كدرجة من أتى شهرا ، ولا درجة من أمل ثلاثة أشهر ، بل هو بينهما في الرتبة . ولا يمنع من الادخار إلا قصر الأمل ، فالأفضل أن لا يدخر أصلا وإن ضعف قلبه ، فكما قل ادخاره كان فضله أكثر . وقد روي في (١) الفقير الذي أمر صلى الله عليه وسلم عليا كرم الله وجهه وأسامه أن يغسله ، فغسله وكفناه ببردته ، فلما دفنه قال لأصحابه : « إِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَوَجْهُهُ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ وَلَوْ لَا خَصْلَةٌ كَانَتْ فِيهِ لُبِعَتْ وَوَجْهُهُ كَالشَّمْسِ الضَّاحِيَةِ ، فَلَنَا وَمَاهِي بِرَسُولِ اللَّهِ ؟ قَالَ كَانَ صَوَامًا قَرَامًا كَثِيرَ اللَّهِ كَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا جَاءَ الشَّتَاءُ ادَّخَرَ حُلَّةَ الصَّيْفِ لَصَيْفِهِ وَإِذَا جَاءَ الصَّيْفُ ادَّخَرَ حُلَّةَ الشَّتَاءِ لِشِتَائِهِ » ثم قال صلى الله عليه وسلم : « بَلْ أَقْلُ مَا أَوْتَيْتُمْ الْيَقِينَ وَعَزِيمَةُ الصَّبْرِ » الحديث . وليس الكوز والشفرة وما يحتاج إليه على الدرام في معنى ذلك فإن ادخاره لا ينقص الدرجة وأما ثوب الشتاء فلا يحتاج إليه في الصيف . وهذا في حق من لا ينزعج قلبه بترك الادخار ، ولا يستشرف نفسه إلى أيدي الخلق ، بل لا يلتفت قلبه إلا إلى الوكيل الحق . فإن كان يستشعر في نفسه اضطرابا يشغل قلبه عن العبادة ، والذكر ، والفكر ، فالادخار له أولى . بل لو أمسك ضيعة يكون دخلها وافيا بقدر كفايته ، وكان لا يتفرغ قلبه إلا به ، فذلك له أولى ، لأن المقصود إصلاح القلب ليتجرد لذكر الله ، ورب شخص يشغله وجود المال ، ورب شخص يشغله عدمه . والمحذور ما يشغل من الله عز وجل وإلا فالدنيا في عينها غير محذورة لا وجودها ولا عدمها . ولذلك بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أصناف الخلق ، وفيهم التجار والمحترفون وأهل الحرف والصناعات ، فلم يأمر التاجر بترك تجارته ، ولا المحترف بترك حرفته ، ولا أمر التارك لهما بالاشتغال بهما . بل دعا الكل إلى الله تعالى ، وأرشدهم إلى أن فوزهم ونجاتهم في انصراف قلوبهم عن الدنيا إلى الله .

(١) حديث أنه قال في حق الفقير الذي أمر عليا أو أسامة فغسله وكفنه ببردته أنه يبعث يوم القيامة ووجهه

كالقمر ليلة البدر - الحديث : وفي آخره من أقل ما أتيتم اليقين وعزيمة الصبر لم أجد له أصلا

وتقدم آخر الحديث قبل هذا

تعالى . وعمدة الاشتغال بالله تعالى عز وجل التائب ففصواب الضعيف ادخار قدر حاجته كما أن صواب القوي ترك الادخار . وهذا كله حكم المنفرد

فأما المعيل فلا يخرج عن حد التوكل بادخار قوت سنة لعياله ، جبرا لضعفهم ، وتستكيننا لقلوبهم . وادخار أكثر من ذلك مبطل للتوكل ، لأن الأسباب تتكرر عند تكرار السنين . فادخاره ما يزيد عليه سببه ضعف قلبه ، وذلك يناقض قوة التوكل . فالتوكل عبارة عن موحد قوي القلب ، مطمئن النفس إلى فضل الله تعالى واثق بتدبيره دون وجود الأسباب الظاهرة . وقد (١) ادخر رسول الله صلى الله عليه وسلم لعياله قوت سنة (٢) ونهى أم أيمن وغيرها أن تدخر له شيئا لغد . (٣) ونهى بلالا عن الادخار في كسرة خبز ادخرها ليفطر عليها فقال صلى الله عليه وسلم « أَنْفَقْ بِلَالًا وَلَا تَخْشَ مِنْ ذِي الْعَرْشِ إِفْلَالًا » وقال صلى الله عليه وسلم (٤) « إِذَا سَأَلْتَ فَلَا تَمْنَعْ وَإِذَا أُعْطِيتَ فَلَا تَخْبَأْ » اقتداء بسيد المتوكلين صلى الله عليه وسلم (٥)

وقد كان قصر أمله بحيث كان إذا بال تيمم مع قرب الماء ويقول « مَا يُدْرِي لَعَلِّي لَا أَبْلُغُهُ » وقد كان صلى الله عليه وسلم لو ادخر لم ينقص ذلك من توكله ، إذ كان لا يثق بما ادخره ولكنه عليه السلام ترك ذلك تعلما للأقوياء من أمته ، فإن أقوياء أمته ، ضعفاء بالإضافة إلى قوته وادخر عليه السلام لعياله سنة للضعف قلب فيه وفي عياله ، ولكن ليسن ذلك للضعفاء من أمته . بل أخبر (٦) أن الله تعالى يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه ، تطيبها لقلوب

(١) حديث ادخر لعياله قوت سنة : متفق عليه وتقدم في التركاة

(٢) حديث نهى أم أيمن وغيرها أن تدخر شيئا لغد : تقدم نهيه لأم أيمن وغيرها

(٣) حديث نهى بلالا عن الادخار وقال أنفق بلالا ولا تخش من ذي العرش إفلالا : البراز من حديث ابن مسعود وأبي هريرة وبلال دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده صبر من تمر فقال ذلك وروي أبو يعلى والطبراني في الأوسط حديث أبي هريرة وكلها ضعيفة وأما ما ذكره المصنف من أنه ادخر كسرة خبز فلم أره

(٤) حديث قال بلال إذا سأل فلا تمنع وأذا أعطيت فلا تخبأ : الطبراني والحاكم من حديث أبي سعيد وهو ثقة حديث النبي صلى الله عليه وسلم قد تقدم

(٥) حديث أنه صلى الله عليه وسلم بال وتيمم مع قرب الماء ويقول ما يدري لعلِّي لا أبلغه إن الدنيا في قصر . الأمل من حديث ابن عباس بسند ضعيف

(٦) حديث أن الله يحب أن تؤتى رخصه - الحديث : أحمد والطبراني والبيهقي من حديث أم عمر وقد تقدم

الضعفاء ، حتى لا ينتهي بهم الضعف إلى اليأس والقنوط ، فيتركون الميسور من الخير عليهم
بمعجزهم عن منتهى الدرجات ، فما أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا رحمة للعالمين كلهم
على اختلاف أصنافهم ودرجاتهم

وإذا فهمت هذا علمت أن الادخار قد يضر بعض الناس وقد لا يضر . ويدل عليه ما روى
أبو (١) أمانة الباهلي : أن بعض أصحاب الصفة توفي فاجدله كفن ، فقال صلى الله عليه وسلم « فَتَشُّوا ثَوْبَهُ » فوجدوا فيه دينارين في داخل إزاره . فقال صلى الله عليه وسلم « كَيْتَانِ »
وقد كان غيره من المسامين يموت ويخلف أموالا ولا يقول ذلك في حقه . وهذا يحتمل
وجهين ، لأن حاله يحتمل حالين : أحدهما أنه أراد كيتين من النار ، كما قال تعالى (تُكْوَى
بِهَأْجِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ) (١) وذلك إذا كان حاله إظهار الزهد والفقر والتوكل
مع الإفلاس عنه ، فهو نوع تلبيس . والثاني أن لا يكون ذلك عن تلبيس ، فيكون المعنى به
النقصان عن درجة كماله ، كما ينقص من جمال الوجه أثر كيتين في الوجه . وذلك لا يكون
عن تلبيس ، فإن كل ما يخلفه الرجل فهو نقصان عن درجته في الآخرة ، إذ لا يؤتى أحد من
الدنيا شيئا إلا نقص بقدره من الآخرة

ثم وأما بيان أن الادخار مع فراغ القلب عن المدخر ليس من ضرورته بطلان التوكل
فيشهد له ما روى عن بشر ، قال الحسين المغازلي من أصحابه : كنت عنده ضحوة من النهار
فدخل عليه رجل كهل أسمر خفيف العارضين ، فقام إليه بشر ، قال ومارأيتك قام لأحد غيره
قال ودفع إلي كفا من دراهم وقال : اشترى لنا من أطيب ما تقدر عليه من الطعام الطيب .
وما قال لي قط مثل ذلك . قال فجئت بالطعام فوضعتة فأكل معه ، ومارأيتك أكل مع غيره
قال فأكلنا حاجتنا . وبقي من الطعام شيء كثير ، فأخذ الرجل وجمعه في ثوبه وحمله معه
وانصرف . فعجبت من ذلك وكرهته له . فقال لي بشر : لعلك أنكرت فعلا ؟ قلت
نعم أخذ بقية الطعام من غير إذن . فقال ذاك أخونا فتح الموصل ، زارنا اليوم من الموصل .

(١) حديث أبي أمانة توفي بعض أصحاب الصفة فوجدوا دينارين في داخل إزاره فقال صلى الله عليه وسلم
كيتان أحمد من رواية شهر بن حوشب عنه

فإن أراد أن يعلم أن النور إذا أصبح لم يضر موه اليه: خاف

الفن الثالث : في مباشرة الأسباب الدافعة للضرر المعرض للخوف

اعلم أن الضرر قد يعرض للخوف في نفس أو مال ، وليس من شروط التوكل ترك الأسباب الدافعة رأساً أما في النفس فكان نوم في الأرض المسبعة ، أو في مجارى السيل من الوادى ، أو تحت الجدار المائل والسقف المنكسر ، فكل ذلك منهي عنه ، وصاحبه قد عرض نفسه للإهلاك بغير فائدة . نعم تنقسم هذه الأسباب إلى مقطوع بها ، ومظنونة . وإلى موهومة . فترك الموهوم منها من شرط التوكل ، وهي التي نسبتها إلى دفع الضرر نسبة الكي والرقية ، فإن الكي والرقية قد يقدم به المحذور دفعا لما يتوقع . وقد يستعمل بعد نزول المحذور للإزالة . ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصف المتوكلين إلا بترك الكي والرقية والطيرة ، ولم يصفهم بأنهم إذا خرجوا إلى موضع بارد لم يلبسوا جبة ، والجبة تلبس دفعا للبرد المتوقع ، وكذلك كل مافي معناها من الأسباب . نعم الاستئثار بأكل الثوم مثلاً عند الخروج إلى السفر في الشتاء تهيجاً لقوة الحرارة من الباطن ربما يكون من قبيل التعمق في الأسباب ، والتمويل عليها . فيكاد يقرب من الحكي بخلاف الجبة

ولترك الأسباب الدافعة وإن كانت مقطوعة وجه إذا ناله الضرر من إنسان ، فإنه إذا أمكنه الصبر وأمكنه الدفع والتشفي . فشرط التوكل الاحتمال والصبر قال الله تعالى (فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ^(١)) وقال تعالى (وَلَتَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ^(٢)) وقال عز وجل (وَدَعِ أَذَاهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ^(٣)) وقال سبحانه وتعالى (فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَرْسِ مِنَ الرُّسُلِ^(٤)) وقال تعالى (نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ^(٥)) وهذا في أذى الناس

وأما الصبر على أذى الحيات والسباع والعقارب ، فترك دفعها ليس من التوكل في شيء . إذ لا فائدة فيه . ولا يراد السعي ولا يترك السعي لعينه بل لإعانتة على الدين . وترتب الأسباب ههنا كترتيبها في الكسب وجلب المنافع ، فلا تطول بالإعادة

وكذلك في الأسباب الدافعة عن المال فلا ينقص التوكل بإغلاق باب البيت عند

(١) الزمل : ٩ ، ١٠ (٢) إبراهيم : ١٢ (٣) الأحزاب : ٤٨ (٤) الأحقاف : ٣٥ (٥) العنكبوت : ٥٨ ، ٥٩

الخروج ، ولا بأن يعقل البعير ، لأن هذه أسباب عرفت بسنة الله تعالى إما قطعاً وإما ظناً
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم للأعرابي لما أتت أهل البعير وقال توكلت على الله ^(١)
« اعقلها وتوكل » وقال تعالى (خذُوا حِذْرَكُمْ ^(٢)) وقال في كيفية صلاة الخوف (ولْيَأْخُذُوا
أَسْلِحَهُمْ ^(٣)) وقال سبحانه (وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ ^(٤))
وقال تعالى لموسى عليه السلام (فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا ^(٥)) والتحصن بالليل اختفاء عن أعين
الأعداء ونوع تسبب ^(٦) واختفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار احتفاء عن أعين
الأعداء دفعا للضرر . وأخذ السلاح في الصلاة ليس دافعا قطعاً كقتل الحية والعقرب فإنه
دافع قطعاً . ولكن أخذ السلاح سبب مظنون ، وقد بينا أن المظنون كالمقطوع ، وإنما
الموهوم هو الذي يقتضى التوكل تركه

فإن قلت . فقد حكى عن جماعة أن منهم من وضع الأسد يده على كتفه ولم يتحرك ،
فأقول وقد حكى عن جماعة أنهم ركبوا الأسد وسخروه ، فلا ينبغي أن يفرك ذلك المقام
فإنه وإن كان صحيحاً في نفسه فلا يصلح للاقتداء بطريق التعلم من الغير ، بل ذلك مقام رفيع
في الكرامات ، وليس ذلك شرطاً في التوكل ، وفيه أسرار لا يقف عليها من لم ينته إليها
فإن قلت : وهل من علامة أعلم بها أنى قد وصلت إليها

فأقول الواصل لا يحتاج إلى طلب العلامات ولكن من العلامات على ذلك المقام السابقة عليه أن
يسخر لك كلب هو معك في إهابك يسمى الغضب ، فلا يزال يعضك ويمضغ غيرك فإن سخر لك
هذا الكلب بحيث إذا هيج وأشلى لم يستشل إلا بإشارتك ، وكان مسخراً لك ، فربما
ترفع درجتك إلى أن يسخر لك الأسد الذي هو ملك السباع . وكلب دارك أولى بأن
يكون مسخراً لك من كلب البوادي ، وكلب إهابك أولى بأن يتسخر من كلب دارك . فإذا لم
يسخر لك الكلب الباطن فلا تطمع في استسغار الكلب الظاهر

(١) حديث اعقلها وتوكل : الترمذى من حديث أنس قال يحيى القطان منكر ورواه ابن خزيمة في التوكل
والطبرانى من حديث عمرو بن أمية الضمري بإسناد جيد قيدها

(٢) حديث اختفى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أعين الأعداء دفعا للضرر تقدم في قصة اختفائه
في الغار عند ارادة الهجرة

(٢ ، ١) النساء : ١٠٣ (٣) الانفال : ٦٠ (١) الدخان : ٣٣

فإن قلت فإذا أخذ المتوكل سلاحه حذرا من العدو ، وأغلق بابه حذرا من اللص ، وعقل
بغيره حذرا من أن ينطلق ، فبأي اعتبار يكون متوكلا فأقول يكون متوكلا بالعلم والحال
فأما العلم فهو أن يعلم أن اللص إن اندفع لم يندفع بكفائته في إغلاق الباب ، بل لم يندفع
إلا بدفع الله تعالى إياه . فكم من باب يغلق ولا يندفع ، وكم من بغير يقتل ويموت أو يفلت ،
وكم من أخذ سلاحه يقتل أو يغلب . فلا تتسكل على هذه الأسباب أصلا ، بل على مسبب
الأسباب كما ضربنا المثل في الوكيل في المصومة ، فإنه إن حضر وأحضر السجل فلا يتسكل
على نفسه وسجله ، بل على كفاية الوكيل وقوته

وأما الحال فهو أن يكون راضيا بما يقضى الله تعالى به في بيته ونفسه ، ويقول : اللهم إن
سلطت على ما في البيت من يأخذه فهو في سبيلك ، وأنا راض بحكمك ، فإني لأدري أن
ما أعطيتني هبة فلا تسترجعها ، أو عارية ووديعة فتستردها ، ولأدري أنه رزقي أو سبقت
مشيئتك في الأزل بأنه رزقي غيري ، وكيفما قضيت فأنا راض به ، وما أغلقت الباب تحصنا
من فضائك وتسخطاله ، بل جريا على مقتضى سننك في ترتيب الأسباب ، فلا ثقة إلا بك
يا مسبب الأسباب . فإذا كان هذا حاله ، وذلك الذي ذكرناه علمه ، لم يخرج عن حدود
التوكل بمقل البعير ، وأخذ السلاح ، وإغلاق الباب . ثم إذا عاد فوجد متاعه في البيت ،
فينبغي أن يكون ذلك عنده نعمة جديدة من الله تعالى . وإن لم يجده بل وجد مسروقا نظره
إلى قلبه ، فإن وجد راضيا أو فرحا بذلك عالما أنه مأخذ الله تعالى ذلك منه إلا ليزيد رزقه
في الآخرة ، فقد صح مقامه في التوكل ، وظهر له صدقه . وإن تألم قلبه به ووجد قوة الصبر ،
فقد بان له أنه ما كان صادقا في دعوى التوكل ، لأن التوكل مقام بعد الزهد ؛ ولا يصح الزهد
إلا ممن لا يتأسف على مافات من الدنيا ولا يفرح بما يأتي ، بل يكون على العكس منه فكيف
يصح له التوكل ! نعم قد يصح له مقام الصبر إن أخفاه ولم يظهر شكواه ، ولم يكثر سعيه
في الطلب والتجسس . وإن لم يقدر على ذلك حتى تأذى بقلبه ، وأظهر الشكوى بلسانه
واستقصى الطلب بيدنه ، فقد كانت السرقة مزيداله في ذنبه من حيث إنه ظهر له قصوره
عن جميع المقامات ، وكذبته في جميع الدعاوى فبعد هذا ينبغي أن يجتهد حتى لا يصدق نفسه
في دعاويها ، ولا يتدلى بحبل غرورها ، فإنها خداعة ، أمارة بالسوء ، مدعية للخير

فإن قلت : فكيف يكون للمتوكل مال حتى يؤخذ؟ فأقول المتوكل لا يخلو بيته من متاع
كقصعة يأكل فيها ، وكوز يشرب منه ، وإناء يتوضأ منه ، وجراب يحفظ به زاده ، وعصا
يدفع بها عدوه ، وغير ذلك من ضرورات المعيشة من أثاث البيت . وقد يدخل في يده مال
وهو عسكه ليجد محتاجا فيصرفه إليه ، فلا يكون ادخاره على هذه النية مبطلا لتوكله وليس
من شرط التوكل إخراج الكوز الذي يشرب منه ، والجراب الذي فيه زاده ، وإنما
ذلك في المأكل ، وفي كل مال زائد على قدر الضرورة . لأن سنة الله جارية بوصول الخير
إلى الفقراء المتوكلين في زوايا المساجد ، وما جرت السنة بتفرقة الكيزان والأمتعة في كل يوم
ولا في كل أسبوع . والخروج عن سنة الله عز وجل ليس شرطا في التوكل . ولذلك كان
الخواص يأخذ في السفر الحبل ، والركوة ، والمقراض ، والإبرة دون الزاد ، لكن سنة الله
تعالى جارية بالفرق بين الأمرين . • فإن قلت : فكيف يتصور أن لا يحزن إذا أخذ متاعه
الذي هو محتاج إليه ولا يتأسف عليه ، فإن كان لا يشتهي فلم أمسكه ، وأغلق الباب عليه ؟
وإن كان أمسكه لأنه يشتهي لحاجته إليه ، فكيف لا يتأذى قلبه ولا يحزن وقد حبل بينه
وبين ما يشتهي ؟ . فأقول إنما كان يحفظه ليستعين به على دينه ، إذ كان يظن أن الخيرة له
في أن يكون له ذلك المتاع . ولولا أن الخيرة له فيه لما رزقه الله تعالى ولما أعطاه إياه . فاستدل
على ذلك بتيسير الله عز وجل ، وحسن الظن بالله تعالى مع ظنه أن ذلك معين له على أسباب
دينه ، ولم يكن ذلك عنده مقطوعا به ، إذ يحتمل أن تكون خيرته في أن يتلى بفقده ذلك
حتى ينصب في تحصيل غرضه ، ويكون ثوابه في النصب والتعب أكثر . فلما أخذه الله
تعالى منه بتسليط اللص تغير ظنه ، لأنه في جميع الأحوال واثق بالله ، حسن الظن به . فيقول لولا أن
الله عز وجل علم أن الخيرة كانت لي في وجودها إلى الآن والخيرة لي الآن في عدمها لما أخذها مني .
فيمثل هذا الظن يتصور أن يندفع عنه الحزن ، إذ به يخرج عن أن يكون فرحه بأسباب
من حيث إنها أسباب ، بل من حيث إنه يسرها مسبب الأسباب عناية وتلطفا . وهو
كالمرضى بين يدي الطبيب الشفيق يرضى بما يفعله ، فإن قدم إليه الغذاء فرح وقال : لولا
أنه يعرف أن الغذاء ينفعني وقد قويت على احتماله لما قر به إلي . وإن أخر عنه الغذاء بعد

ذلك أيضا فرح وقال : لولا أن الغذاء يضرني ويسوقني إلى الموت لما حال بيني وبينه .
 وكل من لا يعتقد في لطف الله تعالى ما يستقده المريض في الوالد المشفق الحاذق بعلم الطب
 فلا يصح منه التوكل أصلا . ومن عرف الله تعالى ، وعرف أفعاله ، وعرف سنته في إصلاح
 عباده ، لم يكن فرحه بالأسباب ، فإنه لا يدري أي الأسباب خير له ، كما قال عمر رضي
 الله عنه : لا أبالي أصبحت غنيا أو فقيرا ، فإنني لأدري أيهما خير لي . فكذلك ينبغي أن لا يبالي
 المتوكل بسرقة متاعه ، أو لا يسرق ، فإنه لا يدري أيهما خير له في الدنيا أو في الآخرة ،
 فكم من متاع في الدنيا يكون سبب هلاك الإنسان ، وكم من غني يتلى بواقعة لأجل
 غناه يقول ياليتني كنت فقيرا

بيان

آداب المتوكلين إذا سرق متاعهم

للمتوكل آداب في متاع بيته إذا خرج عنه
 الأول : أن يغل الباب ، ولا يستقصي في أسباب الحفظ . كالتماسه من الجيران الحفظ
 مع الغلق ، وجمعه أغلاقا كثيرة . فقد كان مالك بن دينار لا يغل بابيه ، ولكن يشده بشريط
 ويقول . لولا الكلاب ما شدته أيضا

الثاني : أن لا يترك في البيت متاعا يحرض عليه السارق ، فيكون هو سبب معصيتهم
 أو إمساكه يكون سبب هيجان رغبتهم . ولذلك لما أهدى المغيرة إلى مالك بن دينار ركة
 قال خذها لا حاجة لي إليها . قال لم ؟ قال يوسوس إلي العدو أن اللص أخذها . فكانه
 احتراز من أن يعصى السارق ، ومن شغل قلبه بوسواس الشيطان بسرقتها . ولذلك قال
 أبو سليمان : هذا من ضعف قلوب الصوفية . هذا قد زهد في الدنيا فما عليه من أخذها !

الثالث : أن ما يضطر إلى تركه في البيت ينبغي أن ينوي عند خروجه الرضا بما يقضي
 الله فيه من تسليط سارق عليه ، ويقول . ما يأخذه السارق فهو منه في حل . أو هو في
 سبيل الله تعالى ، وإن كان فقيرا فهو عليه صدقة . وإن لم يشترط الفقر فهو أولى . فيكون
 له نيتان لو أخذه غني أو فقير ، إحداها : أن يكون ماله مانعا له من المعصية ، فإنه ربما يستغنى
 به فيتوانى عن السرقة بعده ، وقد زال عصيانه بأكل الحرام لما أن جملة في حل ،

والثانية: أن لا يظلم مسلماً آخر، فبكون ماله فداء لمال مسلم آخر . وفيه ما ينوي حراسة مال غيره بمال نفسه ، أو ينوي دفع المعصية عن السارق ، أو تخفيفها عليه ، فقد نصح للمسلمين ، وامتنثل قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَنْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا » ونصر الظالم أن تمنحه من الظلم ، وعفوه عنه إعدام للظلم ومنع له . وليتحقق أن هذه النية لا تنصره بوجه من الوجوه . إذ ليس فيها ما يسلط السارق ويغير القضاء الأزلي ، ولكن يتحقق بالزهد نيته ، فإن أخذ ماله كان له بكل درهم سبعائة درهم ، لأنه نواه وقصده ، وإن لم يؤخذ حصل له الأجر أيضاً كما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « فَمَنْ تَرَكَ الْعِزْلَ فَأَقْرَبَ النَّظْفَةَ قَرَارَهَا أَنْ لَهُ أَجْرُ غُلَامٍ وَلَدَ لَهُ مِنْ ذَلِكَ الْجَمَاعَ ، وَعَاشَ ، فَقُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَإِنْ لَمْ يُولَدْ لَهُ لِأَنَّهُ لَيْسَ أَمْرُ الْوَلَدِ إِلَّا الْوَقَاعُ . فَأَمَّا الْخَلْقُ ، وَالْحَيَاةُ ، وَالرِّزْقُ ، وَالْبَقَاءُ فَلَيْسَ إِلَيْهِ . فَلَوْ خَلَقَ لَكَانَ ثَوَابُهُ عَلَى فَعْلِهِ ، وَفَعْلُهُ لَمْ يَنْعَدَمْ ، فَكَذَلِكَ أَمْرُ السَّرِقَةِ »

الرابع : أنه إذا وجد المال مسروقاً فينبغي أن لا يحزن ، بل يفرح إن أمكنه ويقول : لولا أن الخيرة كانت فيه لما سلبه الله تعالى . ثم إن لم يكن قد جمعه في سبيل الله عز وجل فلا يبالغ في طلبه ، وفي إساءة الظن بالمسلمين . وإن كان قد جمعه في سبيل الله فترك طلبه ، فإنه قد قدمه ذخيرة لنفسه إلى الآخرة . فإن أعيد عليه فالأولى أن لا يقبله بعد أن كان قد جمعه في سبيل الله عز وجل . وإن قبله فهو في ملكه في ظاهر العلم ، لأن الملك لا يزول بمجرد تلك النية ، ولكنه غير محبوب عند المتوكلين . وقد روي أن ابن عمر سرق نافته فطلبها حتى أعيأ ، ثم قال : في سبيل الله تعالى . فدخل المسجد فصلى فيه ركعتين ، فجاءه رجل فقال : يا أبا عبد الرحمن ، إن نافتك في مكان كذا . فلبس نعله وقام ، ثم قال أستغفر الله وجلس . فقيل له ألا تذهب فتأخذها ؟ فقال إني كنت قلت في سبيل الله

وقال بعض الشيوخ : رأيت بعض إخواني في النوم بعد موته ، فقالت مافعل الله بك؟ قال غفر لي وأدخلني الجنة ، وعرض عليّ منازل فيها فرأيتهما . قال وهو مع ذلك كئيب حزين ، فقالت قد غفر لك ودخلت الجنة وأنت حزين ، فتنفس الصعداء ثم قال : نعم إني

(١) حديث أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً: متفق عليه من حديث أنس وقد تقدم

(٢) حديث من ترك العزل وأقر النظفة قرارها كان له أجر غلام - الحديث : لم أجده أصلاً

لا يزال حزينا إلى يوم القيامة . قلت ولم ؟ قال إني لما رأيت منازل في الجنة ، رفعت لى مقامات في عليين مارأيت مثلها فيما رأيت ، ففرحت بها ، فلما هممت بدخولها نادى مناد من فوقها اصرفوه عنها ، فليست هذه له ، إنما هي لمن أمضى السبيل . فقلت وما إمضاء السبيل ؟ فقبل لى كنت تقول للشيء إنه في سبيل الله ، ثم ترجع فيه . فلو كنت أمضيت السبيل لأمضينا لك وحكي عن بعض العباد بمكة أنه كان نائما إلى جنب رجل معه هميانه ، فانتبه الرجل ففقد هميانه ، فأتهمه به ، فقال له كم كان في هميانك ؟ فذكر له . فحمله إلى البيت ووزنه من عنده ثم بعد ذلك أعلمه أصحابه أنهم كانوا أخذوا الهميان من حاممه ، فجاء هو وأصحابه معه ، وردوا الذهب ، فأبى وقال : خذه حلالا طيبا ، فما كنت لأعود في مال أخرجته في سبيل الله عز وجل ، فلم يقبل ، فألحوا عليه ، فدعا ابنا له ، وجعل يصره صررا ويبعث بها إلى الفقراء ، حتى لم يبق منه شيء . . . فهكذا كانت أخلاق السلف . وكذلك من أخذ رغيفا ليعطيه فقيرا فغاب عنه ؛ كان يكره رده إلى البيت بعد إخراجة ، فيعطيه فقيرا آخر . وكذلك يفعل في الدرام والدينار وسائر الصدقات

الخامس : وهو أقل الدرجات ، أن لا يدعو على السارق الذي ظلمه بالآخذ . فإن فعل بطل توبكه ، ودل ذلك على كراهته وتأسفه على ما فات ، وبطل زهده . ولو بالغ فيه بطل أجره أيضا فإما أصيب به . ففي الخبر " مَنْ دَعَا عَلَى ظَالِمٍ فَقَدْ اُنْتَصَرَ " .

وحكي أن الربيع بن خثيم سرق فرس له ، وكان قيمته عشرين ألفا ، وكان قائما يصلى فلم يقطع صلاته ، ولم ينزعج لطلبه . فجاءه قوم يعزونه فقال . أما إني قد كنت رأيت أنه وهو يحله . قيل وما منعك أن ترجره ؟ قال كنت فيما هو أحب إلي من ذلك ، يعنى الصلاة فجعلوا يدعون عليه ، فقال لا تفعلوا وقولوا خيرا ، فإنى قد جعلتها صدقة عليه

وقيل لبعضهم في شيء قد كان سرق له : ألا تدعو على ظالمك ؟ قال ما أحب أن أكون هونا للشيطان عليه . قيل رأيت لورد عليك ؟ قال لا أخذه ولا أنظر إليه ، لأنى كنت قد أحللت له وقيل لآخر . ادع الله على ظالمك . فقال ما ظلمنى أحد . ثم قال إنما ظلم نفسه . ألا يكفيه المسكين ظلم نفسه حتى أزيده شرا . . . وأكثر بعضهم شتم الحجاج عند بعض السلف

في ظلمه ، فقال لا تنرق في شتمه ، فإن الله تعالى ينتصف للحجاج ممن انتهك عرضه ، كما ينتصف منه لمن أخذ ماله ودمه . وفي الخبر (١) « إِنْ أَلْتَبَدَ لِيُظْلَمَ أَلْمَظْمَةُ فَلَا يَزَالُ يَشْتِمُ ظَالِمَهُ وَيَسُبُّهُ حَتَّى يَكُونَ بِعِقْدَارٍ مَا ظَلَمَهُ ثُمَّ يَبْقَى لِلظَّالِمِ عَلَيْهِ مُطَالَبَةٌ بِمَا زَادَ عَلَيْهِ يُنْتَصَفُ لَهُ مِنْ الْمَظْلُومِ »

السادس : أن يغتم لأجل السارق وعصيانه وتعرضه لعذاب الله تعالى ، ويشكر الله تعالى إذ جعله مظلوما ولم يجعله ظالما ، وجعل ذلك نقصا في دنياء لا نقصا في دينه . فقد شكوا بعض الناس إلى عالم أنه قطع عليه الطريق وأخذ ماله ، فقال . إن لم يكن لك غم أنه قد صار في المسلمين من يستحل هذا أكثر من غمك بمالك فما نصحت للمسلمين . وسرق من علي بن الفضيل دنانير وهو يطوف بالبیت ، فرآه أبوه وهويكي ويحزن ، فقال . أهلك الدنانير تبكي ؟ فقال لا والله ولكن على المسكين أن يسأل يوم القيامة ولا تكون له حجة . وقيل لبعضهم . ادع على من ظلمك ، فقال . إني مشغول بالحزن عليه عن الدعاء عليه . فهذه أخلاق السلف رضي الله عنهم أجمعين

الفن الرابع : في السعي في إزالة الضرر كدواوة المرض وأمثاله

اعلم أن الأسباب المزيلة للمرض أيضا تنقسم إلى مقطوع به كالماء المزيل لضرر العطش والخبز المزيل لضرر الجوع ، وإلى مظنون كالفصد ، والحجامة ، وشرب الدواء المسهل ، وسائر أبواب الطب ، أعني معالجة البرودة بالحرارة ، والحرارة بالبرودة ، وهي الأسباب الظاهرة في الطب ، وإلى موهوم كالسكي والرقية .

أما المقطوع فليس من التوكل تركه ، بل تركه حرام عند خوف الموت وأما الموهوم فشرط التوكل تركه ، إذ به وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم المتوكلين وأقواها السكي ، ويليه الرقية ، والطيرة آخر درجاتها ، والاعتماد عليها ، والاتكال إليها غاية التعمق في ملاحظة الأسباب . وأما الدرجة المتوسطة وهي المظنونة ، كالدواوة بالأسباب الظاهرة عند الأطباء ، ففعله ليس مناقضا للتوكل بخلاف الموهوم ، وتركه ليس

(١) حديث أن العبد ليظلم المظلمة فلا يزال يشتم ظالمه ويسبّه حتى يكون بمقدار ما ظلمه ثم يبقى للظالم عليه مطالبة - الحديث : تقدم

محظورا بخلاف المقطوع ، بل قد يكون أفضل من فعله في بعض الاحوال وفي بعض
الأشخاص ، فهي على درجة بين الدرجتين . ويدل على أن التداوي غير منافض للتوكل
فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقوله ، وأصره به

أما قوله فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا مِنْ دَاءٍ إِلَّا وَلَهُ دَوَاءٌ عَرَفَهُ مَنْ عَرَفَهُ
وَجَهَلَهُ مَنْ جَهَلَهُ إِلَّا السَّامُ » يعني الموت ؛ وقال عليه السلام ^(٢) « تَدَاوُوا عِبَادَ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ
خَلَقَ الدَّاءَ وَالِدَوَاءَ » ^(٣) وسئل عن الدواء والرقى هل ترد من قدر الله شيئا؟ قال « هِيَ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ »
وفي الخبر المشهور ^(٤) « مَا مَرَرْتُ بِعَلَاءٍ مِنْ أُمَّلَاءِ نِكَةٍ إِلَّا قَالُوا مُرْ أُمَّتَكَ بِالْحِجَامَةِ »
وفي الحديث أنه أمر بها وقال ^(٥) « احْتَجِبُوا لِسَبْعِ عَشْرَةٍ وَتِسْعِ عَشْرَةٍ وَإِحْدَى وَعِشْرِينَ
لَا يَنْبَغُ بِكُمْ الدَّمُ فَيَقْتُلَكُمْ » فذكر أن تبغ الدم سبب الموت ، وأنه قاتل بإذن الله
تعالى ، وبين أن إخراج الدم خلاص منه ، إذ لا فرق بين إخراج الدم المهلك من الإهاب
وبين إخراج العقرب من تحت الثياب ، وإخراج الحية من البيت ، وليس من شرها التوكل
ترك ذلك ، بل هو كصب الماء على النار لإطفائها ودفع ضررها عند وقوعها في البيت ، وليس
من التوكل الخروج عن سنة الوكيل أصلا . وفي خبر مقطوع ^(٦) « مَنْ احْتَجَمَ يَوْمَ

(١) حديث ما من داء إلا له دواء عرفه من عرفه وجهله من جهله إلا أناسا : أحمد والطبراني من حديث
ابن مسعود دون قوله إلا أناسا وهو عند ابن ماجه مختصرا دون قوله عرفه إلى آخره . وإسناده
حسن وللترمذي وصححه من حديث أسامة بن شريك الأهمرم والطبراني في الأوسط والبراز
من حديث أبي سعيد الخدري والطبراني في الكبير من حديث ابن عباس وسندهما ضعيف والبحارى
من حديث أبي هريرة ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء ولمسلم من حديث جابر ليكل داء دواء

(٢) حديث تداووا عباد الله : الترمذي وصححه وابن ماجه واللفظ له من حديث أسامة بن شريك

(٣) حديث سئل عن الدواء والرقى هل يرد من قدر الله فقال هو من قدر الله : الترمذي وابن ماجه من حديث
أبي خزيمة وقيل عن أبي خزيمة عن أبيه قال الترمذي وهذا أصح

(٤) حديث ما مررت بعلاء من الأملاء نكحة إلا قالوا مر أمتك بالحجامة . الترمذي من حديث ابن مسعود وقال حسن
غريب ورواه ابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف

(٥) حديث احتجبوا لسبع عشرة وتسعة عشرة وإحدى وعشرين . الحديث : البراز من حديث ابن عباس
بسند حسن موقوفا ورفع الترمذي بلفظ ان خير ما تحتجمون فيه سبع عشرة - الحديث :

دون ذكر القبيح وقال حسن غريب وقال البراز ان طريقه المتقدمة أحسن من هذا الطريق
ولا ابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف من أراد الحجامة فليتحجر سبعة عشر - الحديث :

(٦) حديث من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة من الشهر كان له دواء سنة : الطبراني من حديث معقل

الثلاثاء لسبع عشرة من الشهر كان له دواء من داء سنة »

وأما ^(١) أمره صلى الله عليه وسلم فقد أمر غير واحد من الصحابة بالتداوى بالحمية ^(٢) وقطع لسعد بن معاذ عرقاً أي فصده . ^(٣) وكوى سعد بن زرارة ^(٤) وقال لعلي رضي الله تعالى عنه وكان رميد العين « لَا تَأْكُلْ مِنْ هَذَا » يعني الرطب « وَكُلْ مِنْ هَذَا فَإِنَّهُ أَوْفَقُ لَكَ » يعني سلقاً قد طبخ بدقيق شعير . ^(٥) وقال لصهيب وقد رآه يأكل التمر وهو وجع العين « تَأْكُلْ تَمْرًا وَأَنْتَ أَرْمَدُ » فقال إلى آكل من الجانب الآخر فتبسم صلى الله عليه وسلم وأما فعله عليه الصلاة والسلام ، فقد روي في حديث ^(٦) من طريق أهل البيت أنه كان يكتحل كل ليلة ، ويحتجم كل شهر ، ويشرب الدواء كل سنة . قيل السنة المكي ^(٧) وتداوى صلى الله عليه وسلم غير مرة من العقرب وغيرها . وروي أنه ^(٨) كان إذا نزل عليه الوحي

بن يسار وابن حبان في الضعفاء من حديث أنس وإسنادهما واحد اختلف على روايه في الصحاحي وكلاهما فيه زيد المعنى وهو ضعيف

(١) حديث أمره بالتداوى لغير واحد من الصحابة : الترمذى وابن ماجه من حديث أسامة بن شريك انه قال

للاعراب حين سألوه تداؤوا - الحديث : وسبأني في قصة علي وصهيب في الحمية بعده
(٢) حديث قطع عرقا لسعد بن معاذ : مسلم من حديث جابر قال رمي سعد في أكله لحمه النبي صلى الله عليه وسلم بيده بمشقص - الحديث :

(٣) حديث انه كوى أسعد بن زرارة : الطبراني من حديث سهل بن حنيف بسند ضعيف ومن حديث أبي أسامة ابن سهل بن حنيف دون ذكر سهل

(٤) حديث قال لعلي وكان رمدا لا تأكل من هذا - الحديث : أبو داود والترمذى وقال حسن غريب وابن ماجه من حديث أم المنذر

(٥) حديث قال لصهيب وقد رآه يأكل التمر وهو وجع العين تأكل تمرًا وأنت رمد - الحديث : تقدم في آفات اللسان

(٦) حديث من طريق أهل البيت انه كان يكتحل كل ليلة ويحتجم كل شهر ويشرب الدواء كل سنة : ابن عدى من حديث عائشة وقال انه منكر وفيه سيف بن محمد كذبه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين

(٧) حديث انه تداوى غير مرة من العقرب وغيرها . الطبراني بإسناد حسن من حديث جبلة بن الأزرق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لدغته عقرب فغشى عليه فرقاه الناس - الحديث : وله في الأوسط

من رواية سعيد بن ميسرة وهو ضعيف عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى تغمع كفا من شونيز ويشرب عليه ماء وعسلا ولا يبي يعلى والطبراني في الكبير من حديث عبد الله ابن جعفر أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم بعد ماسم وفيه جابر الجعفي ضعفه الجمهور

(٨) حديث كان إذا نزل عليه الوحي صدعه رأسه فيغلفه بالخناء : البزار وابن عدى في الكامل من حديث

أبي هريرة وقد اختلف في إسناده على الأحوص بن حكيم كان إذا خرجت به قرحة جعل عليها خناء الترمذى وابن ماجه من حديث سلسي قال الترمذى غريب

سدد رأسه ، فكان يذاه بالزاد . وفي خبر أن كان إذا خرجت به قرحة جعل عليها حناء وقد جعل على قرحة خرجت به ترابا

وماروي في تداويه وأمره بذلك كثير خارج عن الحصر ، وقد صنف في ذلك كتاب وسمى طب النبي صلى الله عليه وسلم . وذكر بعض العلماء في الإسرائيليات أن موسى عليه السلام اعتل بدابة ، فدخل عليه بنو إسرائيل فعرفوا عاتيه ، فقالوا له لو تداويت بكذا لبرئت . فقال لا تداوى حتى يعافيني هو من غير دواء . فمثالت عاتيه . فقالوا له . إن دواء هذه العلة معروف مجرب ، وإنا نتداوى به فنبراً . فقال لا تداوى . وأقامت عاتيه ، فأوحى الله تعالى إليه : وعزني وجلالي لأبرئك حتى تتداوى بما ذكره لك . فقال لهم : داووني بما ذكرتم فدأوه فبرأ . فأوحى الله تعالى إليه : أردت أن تبطل حكمتي بتوكلك علي ، من أودع العقاقير منافع الأشياء غيري ؟

وروي في خبر آخر ، أن نبياً من الأنبياء عليهم السلام شكاه علة يجدها . فأوحى الله تعالى إليه : كل البيض . وشكاني آخر الضعف ، فأوحى الله تعالى إليه : كل اللحم باللبن ، فإن فيهما القوة . قيل هو الضعف عن الجماع . وقد روي أن قوماً شكوا إلى نبيهم قبح أولادهم فأوحى الله تعالى إليه مرهم أن يطعموا نساءهم الحبالى السفرجل ، فإنه يحسن الولد ، ويفعل ذلك في الشهر الثالث والرابع ، إذ فيه يصور الله تعالى الولد . وقد كانوا يطعمون الحلبى السفرجل ، والنفساء الرطب . فهذه اثبتين أن مسبب الأسباب أجرى سنته بربط المسببات بالأسباب إظهاراً للحكمة . والأدوية أسباب مسخرة بحكم الله تعالى كمائر الأسباب . فكما أن الخبز دواء الجوع ، والماء دواء العطش . فالسكنجبين دواء الصفراء ، والسقمونيا دواء الإسهال ، لا يفارقه إلا في أحد أمرين

أحدهما : أن معالجة الجوع والعطش بالماء والخبز جلي واضح ، يدركه كافة الناس ، ومعالجة الصفراء بالسكنجبين يدركه بعض الخواص . فمن أدرك ذلك بالتجربة التحق في حقه بالأول

(١) حديث جعل على قرحة خرجت بيده ترابا : البخارى ومسلم من حديث عائشة كان إذا اشتكى الإنسان الشيء منه أو كانت قرحة أو جرح قال النبي صلى الله عليه وسلم بيده هكذا ووضع سفيان ابن عيينة الراوى سبأته بالأرض ثم رفعها وقال بسم الله تربة أرضنا وريقة بعضنا شفى سقيمنا

والثاني : أن الدواء يسهل ، والسبب في تسهيله يسكن الصفراء بشروط آخر في الباطن .
 وأسباب في المزاج ربما يتعذر الوقوف على جميع شروطها ، وربما يفوت بعض الشروط ،
 فيتقاعد الدواء عن الإسهال . وأما زوال العطش فلا يستدعي سوى الماء شروطا كثيرة
 وقد يتفق من الموارض ما يوجب دوام العطش مع كثرة شرب الماء ، ولسكنه نادر
 واختلال الأسباب أبدا ينحصر في هذين الشئتين . وإلا فالسبب يتوارى السبب لأحالة
 مهما تمت شروط السبب . وكل ذلك بتدبير مسبب الأسباب وتسخيره وترتيبه ، بحكم
 حكمته وكمال قدرته . فلا يضر المتوكل استعماله مع النظر إلى مسبب الأسباب دون العليب
 والدواء ؛ فقد روي عن موسى صلى الله عليه وسلم أنه قال : يارب من الداء والدواء ؛ فقال
 تعالى مني . قال فما يصنع الأطباء ؟ قال يأكلون أرزاقهم ويطلبون نفوسهم ، يأتون حتى يأتي
 شفائي أو قضائي . فإذا معنى التوكل مع التداوي التوكل بالعلم والحال فكما سبق في فنون
 الأعمال الدافعة للضرر ، الجالبة للنفع . فأما ترك التداوي رأسا فليس شرطا فيسببه
 فإن قلت : فالكي أيضا من الأسباب الظاهرة للنفع . فأقول ليس كذلك .
 إذ الأسباب الظاهرة مثل الفصد ، والحجامة ، وشرب المسهل ، وسقي المبردات للمحرومة
 وأما الكي فلو كان مثلها في الظهور لما خلت البلاد الكثيرة عنه . وقاما يعتاد الكي في أكثر
 البلاد . وإنما ذلك عادة بعض الأتراك والأعراب . فهذا من الأسباب الموهومة كالرقى ، إلا
 أنه يتميز عنها بأمر وهو أنه احتراق بالنار في الحال مع الاستغناء عنه ، فإنه مأمون وجع بالماء
 بالكي إلا وله دواء يغني عنه ليس فيه إحراق . فالإحراق بالنار جرح نغزب للبنية ، محذور
 السراية مع الاستغناء عنه ، بخلاف الفصد والحجامة فإن سرايتهما بعيدة ، ولا يسد مسدهما غيرها
 ولذلك (١) نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكي دون الرقى ، وكل واحد
 منهما بعيد عن التوكل . وروي أن عمران بن الحصين اعتل ، فأشاروا عليه بالكي ،
 فامتنع . فلم يزالوا به ، وعزم عليه الأمر حتى اكتوى . فكان يقول . كنت أرى نورا ،

(١) حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكي دون الرقى : البخاري من حديث ابن عباس وأنهى أمي عن
 الكي وفي الصحيحين من حديث عائشة رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرقية من كل ذي حمة

وأسمع صوتاً، وتسلم عليّ الملائكة، فلما اكتويت انقطع ذلك عني. وكان يقول: اكتبونا كيات، فوالله ما أفلحت ولا أنجحت. ثم تاب من ذلك وأتاب إلى الله تعالى، فرد الله تعالى عليه ما كان يحد من أمر الملائكة. وقال لمطرف بن عبد الله. ألم تر إلى الملائكة التي كان أكرمني الله بها قد ردها الله تعالى عليّ بعد أن كان أخبره بفقدها

فإذا الكي وما يجري مجراه هو الذي لا يليق بالتوكل، لأنه يحتاج في استنباطه إلى تدبير، ثم هو مذموم ويدل ذلك على شدة ملاحظة الأسباب وعلى التعمق فيها، والله أعلم

بيان

أن ترك التداوي قد يحمي في بعض الأحوال ويدل على قوة التوكل

وأن ذلك لا يناقض فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم

أعلم أن الذين تداؤوا من السلف لا ينحسرون. ولكن قد ترك التداوي أيضا جماعة من الأكابر. فربما يظن أن ذلك نقصان لأنه لو كان كما لا تركه رسول الله صلى الله عليه وسلم، إذ لا يكون حال غيره في التوكل أكمل من حاله. وقد روي عن أبي بكر رضي الله عنه أنه قيل له. لو دعونا لك طبيباً؟ فقال. الطبيب قد ينظر إليّ وقال إني فعال لما أريد وقيل لأبي الدرداء في مرضه. ماتشكي؟ قال ذنوبي. قيل فما تشتهي؟ قال مغفرة ربي قالوا. ألا ندعوك طبيباً؟ قال الطبيب أمرضني. وقيل لأبي ذر وقد رمدت عيناه. لو داويتهما؟ قال. إني عنهما مشغول. فقيل له: لو سألت الله تعالى أن يعافيك؟ فقال: أسأله فيما هو أم عليّ منهما. وكان الربيع بن خثيم أصابه فالج، فقيل له. لو تداويت؟ فقال قد هممت ثم ذكرت عاداً وعموداً وأصحاب الرس، وقررونا بين ذلك كثيراً، وكان فيهم الأطباء فهلك المداوي والمداوي، ولم تنف الرقي شيئاً. وكان أحمد بن حنبل يقول. أحب لمن اعتقد التوكل وسلك هذا الطريق ترك التداوي من شرب الدواء وغيره. وكان به علل فلا يخبر المتطبب بها أيضاً إذا سأله. وقيل لسهل. متى يصح للعبد التوكل؟ قال إذا دخل عليه الضر في جسمه، والنقص في ماله، فلم يلتفت إليه شغلاً بحاله، وينظر إلى قيام الله تعالى عليه فإذا منهم من ترك التداوي وراءه، ومنهم من كرمه. ولا يتضح وجه الجمع بين فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعالهم إلا بحصر الصوارف عن التداوي

فنقول . إن ترك التداوى أسبابا

السبب الأول : أن يكون المريض من المكاشفين ، وقد كشف بأنه انتهى أجله ، وأن الدواء لا ينفعه . ويكون ذلك معلوما عنده تارة برؤيا صادقة ، وتارة بحس وظن ، وتارة بكشف محقق . ويشبه أن يكون ترك الصديق رضي الله عنه التداوى من هذا السبب ، فإنه كان من المكاشفين ، فإنه قال لعائشة رضي الله عنها في أمر الميراث . إنما هن أختاك ، وإنما كان لها أخت واحدة ، ولكن كانت امرأتها حاملا فولدت أنثى ، فعلم أنه كان قد كشف بأنها حامل بأنثى ، فلا يبعد أن يكون قد كشف أيضا بانتهاء أجله . وإلا فلا يظن به إنكار التداوى وقد شاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم تداوى وأمر به

السبب الثاني : أن يكون المريض مشغولا بحاله ، وبخوف عاقبته ، واطلاع الله تعالى عليه ، فينسيه ذلك ألم المرض ، فلا يتفرغ قلبه للتداوى مشغلا بحاله . وعليه يدل كلام أبي ذر إذ قال . إني عنهما مشغول ، وكلام أبي الدرداء إذ قال : إنما أشتكى ذنوبي . فكان تألم قلبه خوفا من ذنوبه أكثر من تألم بدنه بالمرض . ويكون هذا كالمصاب بموت عزيز من أعزته أو كالحائف الذي يحمل إلى ملك من الملوك ليقتل إذا قيل له ألا تأكل وأنت جائع ؟ فيقول أنا مشغول عن ألم الجوع . فلا يكون ذلك إنكارا لكون الأكل نافعا من الجوع ، ولا طمنا فيمن أكل . ويقرب من هذا اشتغال سهل حيث قيل له : ما القوت ؟ فقال هو ذكر الحي القيوم . فقيل إنما سألناك عن القوام . فقال القوام هو العلم . قيل سألناك عن الغذاء . قال الغذاء هو الذكر . قيل سألناك عن طعمة الحمد قال مالك وللجسد ! دع من تولاه أولا يتولاه آخرا ، إذا دخل عليه علة فردّه إلى صانعه . أما رأيت الصنعة إذا عيبت ردوها إلى صانعها حتى يسلحها

السبب الثالث : أن تكون الملة مزمنة ، والدواء الذي يؤمر به بالإضافة إلى علته موهوم النفع ، جار مجرى السكي والرقية ، فيتركه المتوكل . وإليه يشير قول الربيع بن خثيم إذ قال ذكرت عادا وثمود وفيهم الأطباء ، فهلك المداوى والمداوى . أي أن الدواء غير موثوق به وهذا قد يكون كذلك في نفسه ، وقد يكون عند المريض كذلك لقلة ممارسته للطب ، وقلة تجربته له ، فلا يثقل على ظنه كونه نافعا . ولا شك في أن الطبيب المحبوب أشد اعتقادا

في الأدوية من غيره ، فتكون الثقة والظن بحسب الاعتقاد ، والاعتقاد بحسب التجربة .
وأكثر من ترك التداوي من العباد والزهاد هذا مستندهم ، لأنه يبقى الدواء عنده شيئاً
موهوماً لأصله ، وذلك صحيح في بعض الأدوية عند من عرف صناعة الطب ، غير صحيح
في البعض . ولكن غير الطبيب قد ينظر إلى الكل نظراً واحداً ، فيرى التداوي تعمقاً
في الأسباب كالكي والرق ، فيتركه توكلًا

السبب الرابع : أن يقصد العبد بترك التداوي استبقاء المرض ، لينال ثواب المرض
بحسن الصبر على بلاء الله تعالى ، أو ليحرب نفسه في القدرة على الصبر . فقد ورد في ثواب
المرض ما يكثر ذكره ، فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « نَحْنُ مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ أَشَدُّ النَّاسِ
بَلَاءً ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ يُبْتَلَى الْعَبْدُ عَلَى قَدْرِ إِيْمَانِهِ فَإِنْ كَانَ صَلْبَ الْإِيْمَانِ شَدَّدَ عَلَيْهِ
الْبَلَاءُ وَإِنْ كَانَ فِي إِيْمَانِهِ ضَعْفٌ خَفَّفَ عَنْهُ الْبَلَاءُ » وفي الخبر ^(٢) « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُجَرِّبُ
عَبْدَهُ بِالْبَلَاءِ كَمَا يُجَرِّبُ أَحَدُكُمْ ذَهَبَهُ بِالنَّارِ فَمِنْهُمْ مَنْ يَخْرُجُ كَالذَّهَبِ الْبَرِيرِ لَا يَرْبُدُ
وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَخْرُجُ أَسْوَدَ مُخْتَرَقًا »

وفي حديث ^(٣) من طريق أهل البيت « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا ابْتَلَاهُ فَإِنْ
صَبَرَ اجْتَبَاهُ فَإِنْ رَضِيَ اصْطَفَاهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « تُحِبُّونَ أَنْ تَكُونُوا كَالْحُمْرِ
الضَّالَّةِ لَا تَمْرُضُونَ وَلَا تَسْقُمُونَ » وقال ابن مسعود رضي الله عنه : تجمد المؤمن أصح شيء
قلبه ، وأمرضه جسمه . وتجمد المنافق أصح شيء جسمه ، وأمرضه قلبه ، فلهذا عظم الثناء على المرض

(١) حديث نحن معاشر الأنبياء أشد الناس بلاء ثم الأمثل فالأمثل - الحديث : أحمد وأبو يعلى والحاكم
ومححه على شرط مسلم نحوه مع اختلاف وقد تقدم مختصراً ورواه الحاكم أيضاً من حديث سعد
ابن أبي وقاص وقال صحيح على شرط الشيخين

(٢) حديث أن الله تعالى يجرب عبده بالبلاء كما يجرب أحدكم ذهبه . الحديث : الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف

(٣) حديث من طريق أهل البيت أن الله إذا أحب عبداً ابتلاه - الحديث : ذكره صاحب الفردوس
من حديث علي ولم يخرج له ولده في مسنده والطبراني من حديث أبي عبيدة إذا أراد الله بعبده خيراً
ابتلاه وإذا ابتلاه اقتناه لا يترك له مالا ولا ولداً وسنده ضعيف

(٤) حديث تحبون أن تكونوا كالحمر الضالة لا تمرضون ولا تسقمون : ابن أبي عاصم في الأحاد والثاني وأبو نعيم
وابن عبد البر في الصجبة والبيهقي في الشعب من حديث أبي فاطمة وهو صدر حديث أن الرجل
ليسكون له المنزلة عند الله - الحديث : وقد تقدم

والبلاء أحبّ قوم المرض واغتتموه ، لينالوا ثواب الصبر عليه ، فكان منهم من له علة يخفيها ولا يذكرها للطبيب ، ويقاسى العلة ، ويرضى بحكم الله تعالى ، ويعلم أن الحق أغلب على قلبه من أن يشغله المرض عنه ، وإنما يمنع المرض جوارحه . وعلموا أن صلاتهم قعوداً مثلاً مع الصبر على قضاء الله تعالى ، أفضل من الصلاة قياماً مع العافية والصحة . ففي الخبر ^(١) « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِمَلَائِكَتِهِ اكْتُبُوا لِعَبْدِي صَالِحَ مَا كَانَ يَعْمَلُهُ فَإِنَّهُ فِي وَثَاقِي إِنْ أَطْلَقْتُهُ أَبَدَلْتُهُ خَلِئاً خَيْرًا مِنْ حَلِيمِهِ وَدَمًا خَيْرًا مِنْ دَمِهِ وَإِنْ تَوَفَّيْتُهُ تَوَفَّيْتُهُ إِلَى رَحْمَتِي » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ مَا أَكْرَهْتَ عَلَيْهِ النَّفْسُ » فقل معناه ما دخل عليه من الأمراض والمصائب . وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ^(٣)) . وكان سهل يقول : ترك التداوى وإن ضعف عن الطاعات وقصر عن الفرائض ، أفضل من التداوى لأجل الطاعات . وكانت به علة عظيمة فلم يكن يتداوى منها . وكان يداوى الناس منها . وكان إذا رأى العبد يصلى من قعود ، ولا يستطيع أعمال البر من الأمراض ، فيتداوى للقيام إلى الصلاة والنهوض إلى الطاعات ، يعجب من ذلك ويقول : صلاته من قعود مع الرضا بحاله أفضل من التداوى للقوة والصلاة قائماً . وسئل عن شرب الدواء فقال : كل من دخل في شيء من الدواء فإنما هو سمة من الله تعالى لأهل الضعف . ومن لم يدخل في شيء منه فهو أفضل ، لأنه إن أخذ شيئاً من الدواء ولو كان هو الماء البارد يسئل عنه لم أخذه ، ومن لم يأخذ فلا سؤال عليه . وكان مذهبه ومذهب البصريين تضعيف النفس بالجوع وكسر الشهوات ، لعلمهم بأن ذرة من أعمال القلوب مثل الصبر ، والرضا ، والتوكل ، أفضل من أمثال الجبال من أعمال الجوارح . والمرض لا يمنع من أعمال القلوب إلا إذا كان ألمه غالباً مدهشاً . وقال سهل رحمه الله : علل الأجسام رحمة ، وعلل القلوب عقوبة

(١) حديث أن الله يقول للملائكة اكتبوا لعبدي صالح ما كان يعمل فانه في وثاقي - الحديث : الطبراني من حديث عبد الله بن عمر وقد تقدم

(٢) حديث أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفس : تقدم ولم أجده مرديعاً

السبب الخامس . أن يكون العبد قد سبق له ذنوب وهو خائف منها . عاجز عن تكفيرها ، فيرى المرض إذا طال تكثيرا ، فيترك التداوى خوفا من أن يسرع زوال المرض . فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا تَزَالُ الذُّنُوبُ وَالْمَلِيَّةُ بِالْعَبْدِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى الْأَرْضِ كَأَبْرَدَةٍ مَاعْلِيهِ ذَنْبٌ وَلَا خِطِيئَةٌ » . وفي الخبر ^(٢) « تُحْتَمَى يَوْمَ كَفَّارَةِ سَنَةٍ » . فقل لأنها تهد قوة سنة ، وقيل للإنسان ثلثمائة وستون مفصلا فتدخل الحمى في جميعها . ويحمد من كل واحد لما فيكون كل ألم كفارة يوم ^(٣) . ولما ذكر صلى الله عليه وسلم كفارة الذنوب بالحمى سأل زيد بن ثابت ربه عز وجل أن لا يزال محمومًا . فلم تكن الحمى تفارقه حتى مات رحمه الله . وسأل ذلك طائفة من الأنصار ، فكانت الحمى لا تزالهم . ولما قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « مَنْ أَذْهَبَ اللَّهُ كَرِيْمَتِيهِ لَمْ يَرْضَ لَهُ ثَوَابًا دُونَ الْجَنَّةِ » قال فلقد كان من الأنصار من يتعنى العمى . وقال عيسى عليه السلام . لا يكون عالما من لم يفرح بدخول المصائب والأمراض على جسده وماله ، لما يرجو في ذلك من كفارة خطايا . وروى ابن موسى عليه السلام نظر إلى عبد عظيم البلاء فقال . يا رب ارحمه فقال تعالى كيف أرحمه فيما به أرحمه ! أي به أكفر ذنونه وأزيد في درجاته

(١) حديث لاتزال الحمى والمليئة بالعبد حتى يموت على الأرض كالأبردة ماعليه خطيئة: أبو يعلى وابن عدى من حديث أبي هريرة والطبراني من حديث أبي الدرداء نحوه وقال الصداع بدل الحمى وللطبراني في الأوسط من حديث أنس مثل المريض إذا سح وبرأ من مرضه كمثل البردة تقع من السماء تقع في صفائها ولونها وأسائده ضعيفة

(٢) حديث حمى يوم كفارة سنة: الفضاعي في مسند الشهاب من حديث ابن مسعود بسند ضعيف وقال ليله بدل يوم (٣) حديث لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة الذنوب بالحمى سأل زيد بن ثابت أن لا يزال محمومًا . الحديث : وسأل ذلك طائفة من الأنصار أحمد وأبو يعلى من حديث أبي سعيد الخدري بأسناد جيد أن رجلا من المسلمين قال يا رسول الله أرأيت هذه الأمراض تصيبنا مالنا فيها قال كفارات قال أبي وإن قلت قال فإن شوكة فما فوقها قال فدعا أبي أن لا يفارقه الوعاك حتى يموت الحديث : وللطبراني في الأوسط من حديث أبي بن كعب أنه قال يا رسول الله ماجزاء الحمى قال تجري الحسنات على صاحبها ما اختلج عليه قدم أو ضرب عليه عرق فقال اللهم انى أسألك حمى لا تمنعني خروجي في سبيلك ولا خروجي إلى بيتك ولا لمسجد نبيك : الحديث : والأسناد مجهول قاله علي بن الدين

(٤) حديث من أذهب الله كرميته لم يرض له ثوابا دون الجنة : تقدم المرفوع منه دون قوله فلقد كان في الأنصار من يتعنى العمى .

السبب السادس: أن يستشعر العبد في نفسه مبادئ البطر والطغيان بطول مدة الصحة فيترك التداوى خوفاً من أن يعاجله زوال المرض فتعاوده الغفلة، والبطر، والطغيان أو طول الأمل، والنسوي في تدارك الفائت وتأخير الخيرات، فإن الصحة عبارة عن قوة الصفات وبها ينبعث الهوى، وتتحرك الشهوات، وتدعو إلى المعاصي. وأقلها أن تدعو إلى التمتع في المباحات، وهو تضييع للأوقات، وإهمال للربح العظيم في مخالفة النفس وملازمة الطاعات وإذا أراد الله بعبد خيراً لم يخله عن التنبيه بالأمراض والمصائب. ولذلك قيل، لا يخلو المؤمن من علة، أو قلة، أو زلة. وقد روي أن الله تعالى يقول: الفقر سجنى، والمرض قيدى أحبس به من أحب من خلقى، فإذا كان في المرض حبس عن الطغيان وركوب المعاصي فأى خير يزيد عليه! ولم ينبغ أن يشتغل بملاجه من يخاف ذلك على نفسه، فالعافية في ترك المعاصي. فقد قال بعض العارفين لإنسان: كيف كنت بعدى؟ قال في عافية. قال إن كنت لم تمس الله عز وجل فأنت في عافية، وإن كنت قد عصيته فأى داء أدوأ من المصيبة! ما عوفى من عصى الله. وقال علي كرم الله وجهه، لما رأى زينة النبط بالعراق في يوم عيد: ما هذا الذى أظهره؟ قالوا يا أمير المؤمنين هذا يوم عيد لهم فقال كل يوم لا يمضى الله عز وجل فيه فهو لنا عيد. وقال تعالى (مِنْ بَعْدِ مَا رَأَيْتُمْ مَا يُحِبُّونَ^(١)) قيل العوافى (إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ^(٢)) وكذلك إذا استغنى بالعافية وقال بعضهم إنما قال فرعون (أَنَا رَبُّكُمْ^(٣) الْأَعْلَى) لطول العافية، لأنه لبث أربعين سنة لم يصدع له رأس، ولم يحم له جسم، ولم يضرب عليه عرق، فادعى الربوبية، لعنه الله، ولو أخذته الشقيقة يوماً لشغلته عن الفضول فضلاً عن دعوى الربوبية وقال صلى الله عليه وسلم^(١) «أَكْثَرُوا مِنْ ذِكْرِ هَازِمِ اللَّذَاتِ» وقيل: الحمى رائحة الموت، فهو مذكر له، ودافع للتسويق. وقال تعالى (أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ^(٢)) قيل يفتنون بأمراض يختبرون بها ويقال: إن العبد إذا مرض مرضين ثم لم ينب قال له ملك الموت: يا غافل، جاءك منى

(١) حديث أكثروا ذكر هازم اللذات: الترمذى وقال حسن غريب والنسائى وابن ماجه من حديث أبى هريرة وقد تقدم.

(٢) آل عمران: ١٥٢ (٣) البلد: ٢ (٤) النازعات: ٢٤ (٥) النوبة: ١٢٦

رسول بعد رسول فلم نجيب . وقد كان السلف لذلك يستوحشون إذا خرج عام ولم يصابوا فيه بنقص في نفس أو مال . وبألوا . لا يخاف المؤمن في كل أربعين يوماً أن يروّع روعة ، أو يصاب ببلية ، حتى روي أن عمار بن ياسر تزوج امرأة ، فلم تكن تمرض ، فطلقها وأن النبي صلى الله عليه وسلم^(١) عرض عليه امرأة ، فحكي من وصفها حتى هم أن يتزوجها ، ففيل ، وإنها مامرضة قط . فقال « لَأَحَاجَةٌ لِي فِيهَا »

^(٢) . وذَكَرَ رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمراض والأوجاع ، كالصداع وغيره ، فقال رجل وما الصداع ؟ ما عرفه . فقال صلى الله عليه وسلم « إِيَّاكَ عَنِّي مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا » وهذا لأنه ورد في الخبر^(٣) « الْحُمَّى . حُطَّ كُلُّ مُؤْمِنٍ مِنَ النَّارِ » . وفي حديث^(٤) أنس وعائشة رضي الله عنهما ، قيل يا رسول الله هل يكون مع الشهداء يوم القيامة غيرهم ؟ فقال « نَعَمْ مِنْ ذَكَرَ الْمَوْتَ كُلَّ يَوْمٍ عَشْرِينَ مَرَّةً » وفي لفظ آخر « الَّذِي يَذْكُرُ ذُنُوبَهُ فَتُحْزَنُ » ولا شك في أن ذكر الموت على المريض أغلب ، فلما أن كثرت فوائد المرض رأى جماعة ترك الحيلة في زوالها ، إذ رأوا أنفسهم مزبداً فيها ، لا من حيث رأوا النداء بقصاننا . وكيف يكون نقصاننا وقد فعل ذلك صلى الله عليه وسلم

بيان

الرد على من قال ترك التدوى أفضل بكل حال

فَلَوْ قَالَ قَائِلٌ . إِنَّمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَنَ لغيره ، وإلا فهو حال الضعفاء ، ودرجة الأقوياء توجب التوكل بترك الدواء ، فيقال : ينبغي أن يكون من شرط التوكل

(١) حديث عرضت عليه امرأة فذكر من وصفها حتى هم أن يتزوجها فقيل فانها مامرضة قط فقال لا حاجة لي فيها : أحمد من حديث أنس بنحوه بإسناد جيد

(٢) حديث ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمراض والأوجاع كالصداع وغيره فقال رجل وما الصداع ما عرفه فقال إليك عني - الحديث : أبو داود من حديث عامر البرام أخى الحضر جهوه وفي لمسانده من لم يسم

(٣) حديث الحمى حط كل مؤمن من النار : الزائر من حديث عائشة وأحمد من حديث أبي أمامة والطبراني في الأوسط من حديث أنس وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن مسعود وحديث الحسن ضعيف وإقبحها حساني

(٤) حديث أنس وعائشة قبل يا رسول الله هل يكون مع الشهداء يوم القيامة غيرهم فقال لهم من ذكر الموت كل يوم عشرين مرة : لم أقف له على اسناد

ترك الحجامه والفصد عند تبخ الدم . فإن قيل : إن ذلك أيضا شرط ، فليكن من شرطه أن تلدغه المقرب أو الحبة فلا ينحيا عن نفسه ، إذ الدم يلدغ الباطن ، والمقرب تلدغ الظاهر ، فأى فرق بينهما . فإن قال : وذلك أيضا شرط التوكل ، فيقال ينبغى أن لا يزال لدغ العطش بالماء ولدغ الجوع بالخبز ، ولدغ البرد بالحبة . وهذا لا قائل به . ولا فرق بين هذه الدرجات فإن جميع ذلك أسباب رتبها مسبب الأسباب سبحانه وتعالى ، وأجرى بهاسته .

ويدل على أن ذلك ليس من شرط التوكل ما روي عن عمر رضي الله عنه ، وعن الصحابة في قصة الطاعون ، فإنهم لما قصدوا الشام ، وانتهوا إلى الجاية بلغهم الخبر أن به موتا عظيما ووباء ذريما فافترق الناس فرقتين . فقال بعضهم لا ندخل على الوباء ، فلتقى بأيدينا إلى التهلكة ، وقالت طائفة أخرى بل ندخل وتوكل ، ولا نهرب من قدر الله تعالى ، ولا نفر من الموت فنكون ، كمن قال الله تعالى فيهم (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ ^(١)) فرجموا إلى عمر فسألوه عن رأيه ، فقال نرجع ولا ندخل على الوباء ، فقال له المخالفون في رأيه . أنقر من قدر الله تعالى ؟ قال عمر : نعم نفر من قدر الله إلى قدر الله . ثم ضرب لهم مثلا فقال . أرأيتم لو كان لأحدكم غنم ، فهبط واديا له شعتان إحداها نخصة ، والأخرى مجدة ، أليس إن رعى النخصة رعاها بقدر الله تعالى ، وإن رعى المجدة رعاها بقدر الله تعالى ؟ فقالوا نعم . ثم طلب عبد الرحمن بن عوف ليسأله عن رأيه وكان غائبا ، فلما أصبحوا جاء عبد الرحمن فسأله عمر عن ذلك ، فقال عندي فيه يأمر المؤمنين شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال عمر . الله أكبر : فقال عبد الرحمن ^(١) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إِذَا سَمِعْتُمْ بِالْوَبَاءِ فِي أَرْضٍ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ وَإِذَا وَقَعَ فِي أَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ » ففرح عمر رضي الله عنه بذلك وحمد الله تعالى إذ وافق رأيه ، ورجع من الجاية بالناس . فإذا كيف اتفق الصحابة

(١) حديث عبد الرحمن بن عوف إذا سمعتم بالوباء في أرض فلا تقدموا عليه - الحديث : وفي أوله قصة خروج عمر بالناس إلى الجاية وأنه بلغهم أن بالشام وباء - الحديث : رواه البخاري

كلهم على ترك التوكل ، وهو من أعلى المقامات ، إن كان أمثال هذا من شروط التوكل فإن قلت: فلم ينهى عن الخروج من البلد الذى فيه الوباء ، وسبب الوباء فى الطب الهواء ، وأظهر طرق التداوى الفرار من المضر ، والهواء هو المضر ، فلم يرخص فيه ؟ اعلم أنه لا خلاف فى أن الفرار عن المضر غير منهي عنه ، إذ الحجامة والفصد فرار من المضر ، وترك التوكل فى أمثال هذا مباح وهذا لا يدل على المقصود . ولكن الذى ينقدح فيه والعلم عند الله تعالى ، أن الهواء لا يضر من حيث إنه يلاقى ظاهر البدن ، بل من حيث دوام الاستنشاق له . فإنه إذا كان فيه عفوة ، ووصل إلى الرئة والقلب وباطن الأحشاء أثر فيها بطول الاستنشاق ، فلا يظهر الوباء على الظاهر إلا بعد طول التأثير فى الباطن . والخروج من البلد لا يخلص غالبا من الأثر الذى استحكم من قبل . ولكن يتوهم الخلاص ، فيصير هذا من جنس الموهومات كالرقى والطيرة وغيرها . ولو تجرد هذا المعنى لكان مناقضا للتوكل ، ولم يكن منهيًا عنه . ولكن صار منهيًا عنه لأنه انضاف إليه أمر آخر ، وهو أنه لو رخص للأصحاء فى الخروج لما بقى فى البلد إلا المرضى الذين أقدم الطاعون ، فأنكسرت قلوبهم ، وفقدوا المتعدين ، ولم يبق فى البلد من يسيقيهم الماء ويطعمهم الطعام ، وهم يعجزون عن مباشرتهما بأنفسهم ، فيكون ذلك سعيًا فى إهلاكهم تحقيقًا . وخلصهم منتظر ، كأن خلاص الأصحاء منتظر . فلو أقاموا لم تكن الإقامة قاطعة بالموت ، ولو خرجوا لم يكن الخروج قاطعًا بالخلاص ، وهو قاطع فى إهلاك الباقين . والمسلمون كالبنين يشد بعضهم بعضًا . والمؤمنون كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى إليه سائر أعضائه فهذا هو الذى ينقدح عندنا فى تعليل النهي . وينعكس هذا فيمن لم يقدم بعد على البلد ، فإنه لم يؤثر الهواء فى باطنهم ، ولا بأهل البلد حاجة إليهم . نعم لو لم بق بالبلد إلا مطعونون وافتقروا إلى المتعدين ، وقدم عليهم قوم ، فربما كان ينقدح استحباب الدخول ههنا لأجل الإعانة ، ولا ينهى عن الدخول لأنه تعرض لضرر موهوم على رجاء دفع ضرر عن بقبة المسلمين ، وبهذا^(١) شبه الفرار من الطاعون فى بعض الأخبار بالفرار من الزحف لأن فيه

(١) حديث تشبيه الفرار من الطاعون بالفرار من الزحف : رواه أحمد من حديث عائشة بإسناد

ومن حديث جابر بإسناد ضعيف وقد تقدم

كسراً لقلوب بقية المسلمين ، وسعياً في إهلاكهم . فهذه أمور دقيقة ، فمن لا يلاحظها وينظر إلى ظواهر الأخبار والآثار يتناقض عنده أكثر مما سمعه . وغلط العباد والزهاد في مثل هذا كثير . وإنما شرف العلم وفضيلته لأجل ذلك

فإن قلت : ففي ترك التداوى فضل كما ذكرت ، فلم لم يترك رسول الله صلى الله عليه وسلم التداوى لينال الفضل . فنقول : فيه فضل بالإضافة إلى من كثرت ذنوبه ليكفرها أو خاف على نفسه طغيان العافية وغلبة الشهوات ، أو احتاج إلى ما يذكره الموت لغلبة الغفلة أو احتاج إلى نيل ثواب الصابرين لقصوره عن مقامات الراضين والمتوكلين ، أو قصرت بصيرته عن الاطلاع على ما أودع الله تعالى في الأدوية من لطائف المنافع حتى صار في حقه موهوماً كالرقى ، أو كان شغله بحاله يمنعه عن التداوى ، وكان التداوى يشغله عن حاله لضعفه عن الجمع . فإلى هذه المعاني رجعت الصوارف في ترك التداوى . وكل ذلك كمالات بالإضافة إلى بعض الخلق ، وتقصان بالإضافة إلى درجة رسول الله صلى الله عليه وسلم . بل كان مقامه أعلى من هذه المقامات كلها ، إذ كان حاله يقتضى أن تكون مشاهدته على وتيرة واحدة عند وجود الأسباب وفقدانها . فإنه لم يكن له نظر في الأحوال إلا إلى منسب الأسباب ومن كان هذا مقامه لم تضره الأسباب . كما أن الرغبة في المال نقص ، والرغبة عن المال كراهية له وإن كانت كمالات فهي أيضاً نقص بالإضافة إلى من يستوى عنده وجود المال وعدمه فاستواء الحجز والذهب أكل من الهرب من الذهب دون الحجز . وكان حاله صلى الله عليه وسلم استواء المدر والذهب عنده . وكان لا يمسه لتعليم الخلق مقام الزهد فإنه منتهى قوتهم ، لا يخوفه على نفسه من إمساكه ، فإنه كان أعلى رتبة من أن تفره الدنيا ^(١) وقد عرضت عليه خزائن الأرض فأبى أن يقبلها . فكذلك يستوى عنده مباشرة الأسباب وتركها لمثل هذه المشاهدة ، وإنما لم يترك استعمال الدواء جرياً على سنة الله تعالى ، وترخيصاً لأمته فيما تمس إليه حاجتهم ، مع أنه لا ضرر فيه . بخلاف إدخال الأموال ، فإن ذلك يعظم ضرره . نعم التداوى لا يضر إلا من حيث رؤية الدواء نافعاً دون خالق الدواء ، وهذا قد

(١) حديث أنه عرضت عليه خزائن الأرض فأبى أن يقبلها . تقدم ولفظه عرضت مقاتييع خزائن السماء وكنوز الأرض لبردها

نهي عنه . ومن حيث إنه يقصد به الصحة ليستعان بها على المعاصي ، وذلك منهي عنه .
والمؤمن في غالب الأمر لا يقصد ذلك . وأحد من المؤمنين لا يرى الدواء نافعاً بنفسه ، بل
من حيث إنه جعله الله تعالى سبباً للنفع ، كما لا يرى الماء مروياً ، ولا الخبز مشبعاً . فحكم
التداوى في مقصوده حكم الكسب ، فإنه إن اكتسب للاستعانة على الطاعة أو على المعصية
كان له حكمها . وإن اكتسب للتنعم المباح فله حكمه . فقد ظهر بالمعاني التي أوردناها
أن ترك التداوى قد يكون أفضل في بعض الأحوال ، وأن التداوى قد يكون أفضل في بعض ،
وأن ذلك يختلف باختلاف الأحوال ، والأشخاص ، والنيات ، وأن واحداً من الفعل والترك ليس
شرطاً في التوكل ، إلا ترك الموهومات كالكي والرقى ، فإن ذلك تعمق في التدبيرات لا يليق بالمتوكلين

بيان

أحوال المتوكلين في إظهار المرض وكتمانه

اعلم أن كتمان المرض وإخفاء الفقر وأنواع البلاء من كنوز البر ، وهو من أعلى المقامات ،
لأن الرضا بحكم الله والصبر على بلائه معاملة بينه وبين الله عز وجل ، فكتمان أسلم عن الآفات
ومع هذا فالإظهار لا بأس به إذا صحت فيه النية والمقصد . ومقاصد الإظهار ثلاثة

الأول : أن يكون غرضه التداوى . فيحتاج إلى ذكره للطبيب ، فيذكره لافي معرض
الشكاية بل في معرض الحكاية لما ظهر عليه من قدرة الله تعالى . فقد كان بشر يصف لعبد الرحمن
المطيب أوجاعه وكان أحمد بن حنبل يخبر بأمراض يجدها ويقول : إنما وصف قدرة الله تعالى في
الثاني : أن يصف لغير الطبيب وكان ممن يقتدى به ، وكان مكيناً في المعرفة
فأراد من ذكره أن يتعلم منه حسن الصبر في المرض ، بل حسن الشكر بأن يظهر أنه يرى
أن المرض نعمة فيشكر عليها ، فيتحدث به كما يتحدث بالنعم . قال الحسن البصري : إذا
حمد المريض الله تعالى وشكره ، ثم ذكر أوجاعه ، لم يكن ذلك شكوى

الثالث : أن يظهر بذلك عجزه وافتقاره إلى الله تعالى ، وذلك يحسن ممن تليق به القوة
والشجاعة ويستبعد منه العجز ، كما روي أنه قيل لعلي في مرضه رضي الله عنه . كيف أنت ؟
قال بشر . فنظر بعضهم إلى بعض كأنهم كرهوا ذلك ، وظنوا أنه شكاية فقال . أتجند
على الله . فأحب أن يظهر عجزه وافتقاره مع ما علم به من القوة والضراوة ، وتادب فيه بأدب النبي

صلى الله عليه وسلم إياه، حيث ^(١) مرض علي كرم الله وجهه، فسمعه عليه السلام وهو يقول: اللهم صبرني على البلاء. فقال له صلى الله عليه وسلم: «لَقَدْ سَأَلْتَ اللَّهَ تَعَالَى الْبَلَاءَ، فَسَلِ اللَّهَ الْعَافِيَةَ»
فهذه النيات يرخص في ذكر المرض وإنما يشترط ذلك لأن ذكره شكاية، والشكوى من الله تعالى حرام، كما ذكرته في تحريم السؤال على الفقراء إلا بضرورة

ويصير الإظهار شكاية بقرينة السخط وإظهار الكراهة لفعل الله تعالى. فإن خلا عنه قرينة السخط وعن النيات التي ذكرناها فلا يوصف بالتحريم، ولكن يحكم فيه بأن الأولى تركه، لأنه ربما يوم الشكاية، ولأنه ربما يكون فيه تصنع ومزيد في الوصف على الموجود من العلة. ومن ترك التداوى توكلًا فلا وجه في حقه للإظهار، لأن الاستراحة إلى الدواء أفضل من الاستراحة إلى الإفشاء. وقد قال بعضهم: من بث لم يصبر وقيل في معنى قوله (فَصَبْرٌ جَمِيلٌ) ^(٢) لا شكوى فيه. وقيل ليعقوب عليه السلام. ما الذي أذهب بصرك؟ قال مر الزمان وطول الأحران. فأوحى الله تعالى إليه: تفرغت لشكواي إلى عبادي. فقال يارب أتوب إليك. وروي عن طاوس ومجاهد أنهما قالا: يكتب على المريض أنينه في مرضه. وكانوا يكرهون أنين المرض لأنه إظهار معنى يقتضي الشكوى حتى قيل ما أصاب إبليس لعنه الله من أيوب عاياه السلام إلا أنينه في مرضه. فجعل الأنين خطه منه. وفي الخبر ^(٣) «إِذَا مَرَضَ الْعَبْدُ أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى الْمَلَكَيْنِ أَنْظِرَا مَا يَقُولُ لِعَوَادِهِ فَإِنْ حَمِدَ اللَّهَ وَأَتَى بِخَيْرٍ دَعَا لَهُ وَإِنْ شَكَاهُ وَذَكَرَ شَرًّا قَالَا كَذَلِكَ تَكُونُ»
وإنما كره بعض العباد العيادة خشية الشكاية. وخوف الزيادة في الكلام. فكان بعضهم إذا مرض أغلق بابه، فلم يدخل عليه أحد حتى يبرأ فيخرج إليهم. منهم فضيل، وهيب، وبشر. وكان فضيل يقول أشتهي أن أمرض بلا عواد. وقال: لا أكره العلة إلا لأجل العواد. رضي الله عنه وعنهم أجمعين.

كل كتاب التوحيد والتوكل بعون الله وحسن توفيقه. يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب المحبة، والشوق، والأنس، والرضا. والله سبحانه وتعالى الموفق

(١) حديث مرض علي فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول اللهم صبرني على البلاء. فقال لقد سألت

الله البلاء. فسأل الله العافية: تقدم مع اختلاف

(٢) حديث إذا مرض العبد أوحى الله إلى الملكين أنظرا ما يقول لعواده. الحديث: تقدم

(١) يوسف: ٨٣

كتاب المحبة والشوق والأنس والرضا

كتاب المحبة والشوق والأنس والرضا

وهو الكتاب السادس من ربيع المنجيات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي نزه قلوب أوليائه عن الالتفات إلى زخرف الدنيا ونصرتهم، وصفي أسرارهم من ملاحظة غير حضرته، ثم استخلصها للعكوف على بساط عزته، ثم تجلى لهم بأسمائه وصفاته حتى أشرفت بأنوار معرفته، ثم كشف لهم عن سُبحات وجهه حتى احترقت بنار محبته، ثم احتجب عنها بكنهه جلالة حتى تاهت في بقاء كبريائه وعظمته. فكلما اهتزت لملاحظة كنهه الجلال غشيها من الدهش ما أغبر في وجه العقل وبصيرته، وكلما همت بالانصراف آيسة نوديت من سرادقات الجمال صبراً أيها الآيس عن نيل الحق بجهله وعجلته، فبقيت بين الرد والقبول والصد والوصول غرقى في بحر معرفته ومحرقة بنار محبته. والصلاة على محمد خاتم الأنبياء بكامل نبوته، وعلى آله وأصحابه سادة الخلق وأئمة وقادة الحق وأزمته، وسلم كثيراً أما بعد : فإن المحبة لله هي الغاية القصوى من المقامات، والذروة العليا من الدرجات فما بعد إدراك المحبة مقام إلا وهو ثمرة من ثمارها، وتابع من توابعها، كالشوق، والأنس، والرضا وأخواتها، ولا قبل المحبة مقام إلا وهو مقدمة من مقدماتها، كالنوبة، والصبر، والزهد وغيرها وسائر المقامات إن عز وجودها فلم تخل القلوب عن الإيمان بإمكانها. وأما محبة الله تعالى فقد عز الإيمان بها، حتى أنكر بعض العلماء إمكانها، وقال لا معنى لها إلا المواظبة على طاعة الله تعالى، وأما حقيقة المحبة فمحال إلا مع الجنس والمثال ولما أنكروا المحبة أنكروا الأنس، والشوق، ولذة المناجاة. وسائر لوازم الحب وتوابعه ولا بد من كشف النطاء عن هذا الأمر. ونحن نذكر في هذا الكتاب بيان شواهد الشرع في المحبة، ثم بيان حقيقتها وأسبابها، ثم بيان أن لا مستحق للمحبة إلا الله تعالى، ثم بيان أن أعظم اللذات لذة النظر إلى وجه الله تعالى ثم بيان منبب زيادة لذة النظر في الآخرة على المعرفة في الدنيا، ثم بيان الأسباب المقوية لحب الله تعالى، ثم بيان السبب في تفاوت الناس في الحب، ثم بيان السبب في قصور الأفهام عن معرفة الله تعالى ثم بيان معنى الشوق، ثم بيان محبة الله تعالى للعبد، ثم القول في علامات محبة العبد لله تعالى،

ثم بيان معنى الأنس بالله تعالى ، ثم بيان معنى الانبساط في الأنس ، ثم القول في معنى الرضا وبيان فضيلته ، ثم بيان حقيقته ، ثم بيان أن الدعاء وكرامة المعاصي لا تناقضه ، وكذا القرار من المعاصي ، ثم بيان حكايات وكلمات للمحبين متفرقة . فهذه جميع بيانات هذا الكتاب

بيان

شواهد الشرع في حب العبد لله تعالى

اعلم أن الأمة مجمعة على أن الحب لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم فرض . وكيف يفرض ما لا وجود له ، وكيف يفسر الحب بالطاعة والطاعة تبع الحب وثمرته ، فلا بد وأن يتقدم الحب ، ثم بعد ذلك يطيع من أحب . ويدل على إثبات الحب لله تعالى قوله عز وجل (يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ^(١)) وقوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ^(٢)) وهو دليل على إثبات الحب ، وإثبات التفاوت فيه . وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحب لله من شرط الإيمان في أخبار كثيرة ، إذ قال ^(١) أبو رزين العقيلي : يا رسول الله ، ما الإيمان ؟ قال « أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِمَّا سِوَاهُمَا » وفي حديث آخر ^(٢) « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا » وفي حديث آخر ^(٣) « لَا يُؤْمِنُ الْعَبْدُ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » وفي رواية « وَمِنْ نَفْسِهِ » كيف وقد قال تعالى (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ ^(٤)) الآية . وإنما جرى

﴿ كتاب المحبة والنسوق والرضا ﴾

(١) حديث أبو رزين العقيلي أنه قال يا رسول الله ما الإيمان قال أن يكون الله ورسوله أحب إليك مما سواهما أخرجه أحمد بزيادة في أوله

(٢) حديث لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما : متفق عليه من حديث أنس بلفظ لا يجد أحد حلاوة الإيمان حتى أكون أحب إليه من أهله وماله وذكره بزيادة

(٣) حديث لا يؤمن العبد حتى أكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين وفي رواية ومن نفسه

متفق عليه من حديث أنس واللفظ لمسلم دون قوله ومن نفسه وقال البخاري من والده وولده

وله من حديث عبد الله بن هشام قال عمر يا رسول الله لأنت أحب إلى من كل شيء . إلا نفسي فقال

لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك فقال عمر فأت الآن والله أحب إلى

من نفسي فقال الآن يا عمر

(١) المائدة : ٥٤ (٢) البقرة : ١٦٥ (٣) التوبة : ٢٤

ذلك في معرض التهديد والإنكار . وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمحبة فقال ^(١) « أَحِبُّوا اللَّهَ لِمَا يَغْذُوكُمْ بِهِ مِنْ نِعْمَةٍ وَأَجِبُونِي لِحُبِّ اللَّهِ إِيَّايَ »
ويروى ^(٢) أن رجلا قال يا رسول الله إني أحبك . فقال صلى الله عليه وسلم « اسْتَعِدَّ لِلْفَقْرِ » فقال إني أحب الله تعالى . فقال « اسْتَعِدَّ لِلْبَلَاءِ » . وعن ^(٣) عمر رضي الله عنه قال : نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى مصعب بن عمير مقبلا وعليه إهاب كبش قد تنطق به ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « انْظُرُوا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي نَوَّرَ اللَّهُ قَلْبَهُ لَقَدْ رَأَيْتُهُ بَيْنَ أَبَوَيْهِ يَغْذُوَانِهِ بِأَطْيَبِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ فَدَعَاهُ حُبُّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى مَا تَرَوْنَ »
وفي الخبر المشهور ^(٤) أن إبراهيم عليه السلام قال لملك الموت إذ جاءه لقبض روحه : هل رأيت خيلا يميت خليله ! فأوحى الله تعالى إليه : هل رأيت محبا يكره لقاء حبيبه . فقال ياملك الموت الآن فاقبض وهذا لا يجده إلا عبد يحب الله . بكل قلبه ، فإذا علم أن الموت سبب اللقاء انزعج قلبه إليه ، ولم يكن له محبوب غيره حتى يلتفت إليه
وقد قال نبينا صلى الله عليه وسلم في دعائه ^(٥) « اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ أَحَبَّكَ وَحُبَّ مَا يَقْرُبُنِي إِلَى حُبِّكَ وَاجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ » . ^(٦) وجاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله متى الساعة ؟ قال « مَا أَعَدَدْتُ لَهَا » فقال : مَا أَعَدَدْتُ لَهَا كثير صلاة ولا صيام . إلا أني أحب الله ورسوله ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ » قال أنس فما رأيت المسلمين فرحوا بشيء بعد الإسلام فرحهم بذلك ، وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : من ذاق من خالص محبة الله تعالى شغله ذلك عن طلب الدنيا ، وأوحشه عن جميع البشر

(١) حديث أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه - الحديث : الترمذي من حديث ابن عباس وقال حسن غريب

(٢) حديث أن رجلا قال يا رسول الله إني أحبك - الحديث : الترمذي من حديث عبد الله

ابن مغفل بلفظ فأعد للفقر تحفا دون آخر - الحديث : وقال حسن غريب

(٣) حديث عمر قال نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى مصعب بن عمير مقبلا وعليه إهاب كبش قد تنطق به

الحديث : أبو نعيم في الحلية بإسناد حسن

(٤) حديث أن إبراهيم قال لملك الموت إذ جاءه ليقبض روحه هل رأيت خيلا يقبض خليله - الحديث : لم أجده أصلا

(٥) حديث اللهم ارزقني حبك وحب من يحبك - الحديث : تقدم

(٦) حديث قال أعرابي يا رسول الله متى الساعة قال ما أعددت لها - الحديث : متفق عليه من حديث أنس

ومن حديث أبي موسى وابن مسعود بنحوه

وقال الحسن : من عرف ربه أحبه ، ومن عرف لدنيا زهد فيها ، والمؤمن لا ياهو حتى يغفل
فإذا تفكر حزن ، وقال أبو سليمان الدراني : إن من خلق الله خلقا ما يشغلهم الجنان وما فيها
من النعيم عنه ؛ فكيف يشتغلون عنه بالدنيا

ويروى أن عيسى عليه السلام مر بثلاثة نفر وقد نحلت أبدانهم ، وتغيرت ألوانهم ، فقال لهم
مالذي بلغ بكم ما أرى ! فقالوا الخوف من النار . فقال حق على الله أن يؤمن الخائف . ثم جاوزهم
إلى ثلاثة آخرين ، فإذا هم أشد نحولا وتغيرا فقال . مالذي بلغ بكم ما أرى ! قالوا الشوق إلى
الجنة . فقال حق على الله أن يعطيكم ما ترجون . ثم جاوزهم إلى ثلاثة آخرين ، فإذا هم أشد
نحولا وتغيرا ، كأن على وجوههم المرثى من النور ، فقال : مالذي بلغ بكم ما أرى !
قالوا نحب الله عز وجل . فقال أنتم المقربون ، أنتم المقربون ، أنتم المقربون

وقال عبد الواحد بن زيد : مررت برجل قائم في الثلج ، فقلت أما تجد البرد ؟ فقال من شغله
حب الله لم يجد البرد . وعن سري السقطي قال : تدعي الأمم يوم القيامة بأنبيائها عليهم السلام ،
فيقال يا أمة موسى ، ويا أمة عيسى ، ويا أمة محمد ، غير المحبين لله تعالى ، فإنهم ينادون يا أولياء
الله ، هلموا إلى الله سبحانه ، فكاد قلوبهم تنخلع فرحا . وقال هرم بن حيان : المؤمن إذا عرف
ربه عز وجل أحبه ، وإذا أحبه أقبل إليه ، وإذا وجد حلالة الإقبال إليه لم ينظر إلى الدنيا بعين
الشهوة ، ولم ينظر إلى الآخرة بعين الفترة ، وهي تحسره في الدنيا وتروحه في الآخرة

وقال يحيى بن معاذ : عفوه يستغرق الذنوب فكيف رضوانه ! ورضوانه يستغرق الآمال
فكيف حبه ! وخبه يدهش العقول فكيف وده ! ووده ينسى مادونه فكيف لطفه !
وفي بعض الكتب : عبدى أنا وحقك لك محب ، فبحق عليك كن لي محبا

وقال يحيى بن معاذ : مثقال خردلة من الحب أحب إليّ من عبادة سبعين سنة بلا حب
وقال يحيى بن معاذ : إلهي أنى مقيم بفنائك ، مشغول بفنائك صغيرا ، أخذتني إليك ،
وسر بلتني بعرفتك ، وأمكنتني من لطفك ، ونقلتني في الأحوال ، وقلبتني في الأعمال سترا ،
وتوبة ، وزهدا ، وشوقا ، ورضا ، وحبنا ، تسقينى من حياضك ، وتهملنى في رياضك ، ملازما
لأمرك ، ومشغوقا بقولك ، ولما طر شاربى ولا ح طائرى . فكيف أنصرف اليوم عنك كبيرا ،
وقد اعتدت هذا منك صغيرا ! فلي ما بقيت حولك دندنة ، وبالضراعة إليك هممة ، لأنى نحب ، وكل

عجب بحبيبه مشغوف، وعن غير حبيبه مصروف . وقد ورد في حب الله تعالى من الأخبار والآثار ما لا يدخل في حصر حاصر، وذلك أمر ظاهر، وإنما النموض في تحقيق معناه فلنشتغل به

بيان

حقيقة المحبة وأسبابها وتحقيق معنى محبة العبد لله تعالى

اعلم أن المطلب من هذا الفصل لا ينكشف إلا بمعرفة حقيقة المحبة في نفسها، ثم معرفة شروطها وأسبابها، ثم النظر بعد ذلك في تحقيق معناها في حق الله تعالى فأول ما ينبغي أن يتحقق أنه لا يتصور محبة إلا بعد معرفة وإدراك، إذ لا يحب الإنسان إلا ما يعرفه . ولذلك لم يتصور أن يتصف بالحب جاد، بل هو من خاصية الحي المدرك ثم المدركات في انقسامها تنقسم إلى ما يوافق طبع المدرك ويلاممه ويلذه، وإلى ما ينافيه وينافره ويؤلمه، وإلى ما لا يؤثر فيه بإيلاام وإلذاذ . فكل ما في إدراكه لذة وراحة فهو محبوب عند المدرك، وما في إدراكه ألم فهو مبغوض عند المدرك، وما يخلو عن استعقاب ألم ولذة ولا يوصف بكونه محبوبا ولا مكروها . فإذا كل لذية محبوب عند الملتذ به ومعنى كونه محبوبا أن في الطبع ميلا إليه . ومعنى كونه مبغوضا أن في الطبع نفرة عنه . فالحب عبارة عن ميل الطبع إلى الشيء الملد، فإن تأكد ذلك الميل وقوي سمي عشقا، والبغض عبارة عن نفرة الطبع عن المؤلم المتعب، فإذا قوي سمي مقتا . فهذا أصل في حقيقة معنى الحب لا بد من معرفته

الأصل الثاني : أن الحب لما كان تابعا للإدراك والمعرفة انقسم لآحالة بحسب انقسام المدركات والحواس، فكل حاسة إدراك لنوع من المدركات، ولكل واحد منها لذة في بعض المدركات . وللطبع بسبب تلك اللذة ميل إليها، فكانت محبوبات عند الطبع السليم . فلذة العين في الإبصار، وإدراك البصرات الجميلة، والصور المليحة الحسنة المستلذة . ولذة الأذن في النغمات الطيبة الموزونة . ولذة الشم في الروائح الطيبة . ولذة الذوق في الطعوم . ولذة اللمس في اللين والنعومة . ولما كانت هذه المدركات بالحواس ملذة كانت محبوبة أي كان للطبع السليم ميل إليها . حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « حُبِّ إِلِي مِنْ

(١) حديث حب إلى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء - الحديث : النسائي من حديث أنس دون قوله ثلاث وقد تقدم

دُنْيَاكُمْ ثَلَاثُ الطَّيِّبِ وَالنَّسَاءِ وَجُعِلَ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » فسمي الطيب محبوباً ،
ومعلوم أنه لاحظ للعين والسمع فيه ، بل للشم فقط . وسمي النساء محبوبات ، ولاحظ
فيهن إلا للبصر واللس ، دون الشم ، والذوق ، والسمع . وسمي الصلاة قرّة عين ، وجعلها
أبلغ المحبوبات ، ومعلوم أنه ليس تحظى بها الحواس الخمس ، بل حس سادس مظنته القلب ،
لا يدركه إلا من كان له قلب . ولذات الحواس الخمس تشارك فيها البهائم الإنسان ، فإن
كان الحب مقصوراً على مدركات الحواس الخمس ، حتى يقال إن الله تعالى لا يدرك بالحواس
ولا يتمثل في الخيال فلا يحب ، فإذا قد بطلت خاصية الإنسان وما تميز به من الحس السادس
الذي يعبر عنه إما بالعقل ، أو بالنور ، أو بالقلب ، أو بما شئت من العبارات ، فلامشاحة فيه
وهيئات . فالبصيرة الباطنة أقوى من البصر الظاهر . والقلب أشد إدراكاً من العين
وجمال المعاني المدركة بالعقل أعظم من جمال الصور الظاهرة للأبصار ، فتكون لآماله لذة
القلب بما يدركه من الأمور الشريفة الإلهية التي تجل عن أن تدركها الحواس أتم وأبلغ
فيكون ميل الطبع السليم والعقل الصحيح إليه أقوى . ولا معنى للحب إلا الميل إلى مافي
إدراكه لذة ، كما سيأتي تفصيله ، فلا ينكر إذاً حب الله تعالى إلا من قعد به القصور في درجة
البهائم ، فلم يجاوز إدراك الحواس أصلاً

الأصل الثالث : أن الإنسان لا يخفى أنه يحب نفسه ، ولا يخفى أنه قد يحب غيره لأجل
نفسه . وهل يتصور أن يحب غيره لذاته لأجل نفسه ؟ هذا مما قد يشكل على الضعفاء حتى
يظنون أنه لا يتصور أن يحب الإنسان غيره لذاته ، ما لم يرجع منه حظ إلى الحب سوى
إدراك ذاته . والحق أن ذلك متصور وموجود ، فلنبين أسباب المحبة وأقسامها
وبيانه أن المحبوب الأول عند كل حي نفسه وذاته . ومعنى حبه لنفسه أن في طبعه ميلاً
إلى دوام وجوده ، ونفرة عن عدمه وهلاكه ، لأن المحبوب بالطبع هو الملائم للمحب ، وأي
شيء أتم ملاءمة من نفسه ودوام وجوده ، وأي شيء أعظم مضادة ومنافرة له من عدمه
وهلاكه ! فلذلك يحب الإنسان دوام الوجود ، ويكره الموت والقتل ، لا مجرد ما يخافه
بعد الموت ، ولا مجرد الحذر من سكرات الموت ، بل لو اختطف من غير ألم ، وأميت من
غير نواب ولا عقاب لم يرض به ، وكان كارهاً لذلك . ولا يحب الموت والعدم المحض

إلا لمقاساة آتئ الحياة . ومهما كان مبتلى ببلاء فحجوبة زوال البلاء ، فإن أحب العدم لم يحبه لأنه عدم ، بل لأن فيه زوال البلاء ، فالهلاك والعدم ممقوت ، ودوام الوجود محبوب^(١) وكما أن دوام الوجود محبوب . فكمال الوجود أيضا محبوب . لأن الناقص فاقد للكمال والنقص عدم بالإضافة إلى القدر المفقود ، وهو هلاك بالنسبة إليه . والهلاك والعدم ممقوت في الصفات وكمال الوجود ، كما أنه ممقوت في أصل الذات . ووجود صفات الكمال محبوب ، كما أن دوام أصل الوجود محبوب . وهذه غريزة في الطباع بحكم سنة الله تعالى (وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا)^(٢) فإذا المحبوب الأول للإنسان ذاته ، ثم سلامة أعضائه ، ثم ماله ، وولده ، وعشيرته ، وأصدقائه . فالأعضاء محبوبة ، وسلامتها مطلوبة ، لأن كمال الوجود ودوام الوجود موقوف عليها . والمال محبوب ، لأنه أيضا آلة في دوام الوجود وكماله ، وكذا سائر الأسباب . فالإنسان يحب هذه الأشياء للأعيانها ، بل لارتباط حفظه في دوام الوجود وكماله بها ، حتى أنه يحب ولده وإن كان لا يناله منه حظ ، بل يتحمل المشاق لأجله ، لأنه يخلفه في الوجود بعد عدمه ، فيكون في بقاء نسله نوع بقاء له ، فلفرط حبه لبقاء نفسه يحب بقاء من هو قائم مقامه وكأنه جزء منه ، لما يعجز عن الطمع في بقاء نفسه أبدا . نعم لو خير بين قتل ولده ، وكان طبعه باقيا على اعتداله ، أثر بقاء نفسه على بقاء ولده . لأن بقاء ولده يشبه بقاءه من وجه ، وليس هو بقاءه المحقق . وكذلك حبه لأفاربه وعشيرته يرجع إلى حبه لكمال نفسه ، فإنه يرى نفسه كثيرا بهم ، قويا بسببهم ، متجملا بكمالهم ، فإن العشيرة والمال والأسباب الخارجة كالجناح المكمل للإنسان ، وكمال الوجود ودوامه محبوب بالطبع لا محالة . فإذا المحبوب الأول عند كل حي ذاته وكمال ذاته ، ودوام ذلك كله . والمكروه عنده ضد ذلك . فهذا هو أول الأسباب

السبب الثاني . الإحسان ، فإن الإنسان عبد الإحسان ، وقد جبلت القلوب على حب من أحسن إليها ، وبغض من أساء إليها . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) « اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِفَاجِرٍ عَلَيَّ يَدًا فَيُجِبُّهُ قَلْبِي » إشارة إلى أن حب القلب للمحسن اضطرار لا استطاع

(١) حديث اللهم لا تجعل لكافر على يدا فيجبه قلبي : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ ابن جبل بسند ضعيف منقطع وقد تقدم

دفعه ، وهو جبة وفطرة لاسبيل إلى تغييرها . وبهذا السبب قد يحب الإنسان الأجنبي الذي لا قرابة بينه وبينه ولا علاقة . وهذا إذا حقق رجوع إلى السبب الأول ، فإن المحسن من أمد بالمال والمعونة ، وسائر الأسباب الموصلة إلى دوام الوجود . وكمال الوجود ، وحصول الحظوظ التي بها يتهيأ الوجود ، إلا أن الفرق أن أعضاء الإنسان محبوبة لأن بها كمال وجوده ، وهي عين الكمال المطلوب فأما المحسن فليس هو عين الكمال المطلوب ولكن قد يكون سببا له ، كالطبيب الذي يكون سببا في دوام صحة الأعضاء ، ففرق بين حب الصحة وبين حب الطبيب الذي هو سبب الصحة ، إذ الصحة مطلوبة لذاتها ، والطبيب محبوب لذاته بل لأنه سبب للصحة . وكذلك العلم محبوب . والأستاذ محبوب ، ولكن العلم محبوب لذاته ، والأستاذ محبوب لكونه سبب العلم المحبوب ، وكذلك الطعام والشراب محبوب ، والدنانير محبوبة ، لكن الطعام محبوب لذاته ، والدنانير محبوبة لأنها وسيلة إلى الطعام فإذا يرجع الفرق إلى تفاوت الرتبة ، وإلا فكل واحد يرجع إلى محبة الإنسان نفسه . فكل من أحب المحسن لإحسانه فما أحب ذاته تحقيقا ، بل أحب إحسانه ، وهو فعل من أفعاله لو زال زال الحب ، مع بقاء ذاته تحقيقا . ولو نقص نقص الحب ، ولو زاد زاد . ويتطرق إليه الزيادة والنقصان بحسب زيادة الإحسان ونقصانه

السبب الثالث: أن يحب الشيء لذاته ، لاحظ ينال منه وراء ذاته بل تكون ذاته عين حظه . وهذا هو الحب الحقيقي البالغ الذي يوثق بدوامه ، وذلك بحب الجمال والحسن فإن كل جمال محبوب عند مدرك الجمال ، وذلك لعين الجمال ، لأن إدراك الجمال فيه عين اللذة ، محبوبة لذاتها لا غيرها . ولا تظن أن حب الصور الجميلة لا يتصور إلا لأجل قضاء الشهوة ، فإن قضاء الشهوة لذة أخرى قد تحب الصور الجميلة لأجلها ، وإدراك نفس الجمال أيضا لذية ، فيجوز أن يكون محبوبا لذاته . وكيف ينكر ذلك والخضرة والماء الجاري محبوب ، لا يشرب الماء وتوكل الخضرة أو ينال منها حظ سوى نفس الرؤية . وقد

« كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجبه الخضرة والماء الجاري . والطباع السليمة قاضية

(١) حديث كان يعجبه الخضرة والماء الجاري: أبو نعيم في الطب النبوي من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب أن ينظر إلى الخضرة وإلى الماء الجاري واسناده ضعيف

بما تاذق النظر إلى الأنوار ، والأزهار ، والألوان الملبنة الألوان ، الحسنات القوية ، المناسبة
الشكل ، حتى أن الإنسان لتفريج عنه الغموم والهموم بالنظر إليها ، لا لطلب سطو وراء النظر .
فهذه الأسباب ، مادة وكل لذيذ محبوب ، وكل حسن وجمال فلا يخلو إدراكه عن لذة
ولا أحد ينكر كون الجمال محبوبا بالطبع . فإن ثبت ، أن الله جميل كان لا محالة محبوبا عند
من انكشف له جماله وجلاله ، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إن الله جميلٌ يُحبُّ الجمال »

الأصل الرابع في بيان معنى الحسن والجمال

اعلم أن المحبوس في مضيق الخيالات والمحسوسات ربما يظن أنه لا معنى للحسن والجمال
إلا تناسب الخلقة والشكل ، وحسن اللون ، وكون البياض مشربا بالحمرة ، وامتداد القامة ،
إلى غير ذلك مما يوصف من جمال شخص الإنسان ، فإن الحسن الأغلب على الخلق حسن
الإبصار ، وأكثر التفاتهم إلى صور الأشخاص ، فيظن أن ما ليس مبصرا ، ولا متخيلا ،
ولا متشكلا ، ولا متلونا مقدر ، فلا يتصور حسنه ، وإذا لم يتصور حسنه لم يكن في إدراكه
لذة ، فلم يكن محبوبا . وهذا خطأ ظاهر . فإن الحسن ليس مقصورا على مدركات البصر ،
ولا على تناسب الخلقة وامتزاج البياض بالحمرة ، فإننا نقول هذا خط حسن ، وهذا صوت
حسن ، وهذا فرس حسن . بل نقول هذا ثوب حسن ، وهذا إناء حسن . فأى معنى
لحسن الصوت والخط وسائر الأشياء إن لم يكن الحسن إلا في الصورة ! ومعاوم أن العين
تستلذ بالنظر إلى الخط الحسن ، والأذن تستلذ استماع النغمات الحسنة الطيبة ، وما من
شيء من المدركات ، إلا وهو منقسم إلى حسن ، وقبيح ، فما معنى الحسن الذى تشترك فيه
هذه الأشياء ، فلا بد من البحث عنه ، وهذا البحث يطول ولا يابق بعلم المعاملة الإطناب
فيه ، فنصرح بالحق ونقول : كل شيء ، وجماله وحسنه فى أن يحضر كماله اللائق به الممكن له
فإذا كان جميع كماله الممكنة حاضرة فهو فى غاية الجمال وإن كان الحاضر بعضها فله من
الحسن والجمال بقدر ما حضر ، فالفرس الحسن هو الذى جمع كل ما يليق بالفرس من هيئة
وشكل ، ولون ، وحسن عدو ، وتيسر كرك وفرّ عليه . والخط الحسن كل ما جمع ما يليق بالخط

(١) حديث أن الله جميل يحب الجمال : مسلم فى أثناء حديث لابن مسعود

من تناسب الحروف ، وتوازيها واستقامة ترتيبها وحسن لفظها ، وان كان كل شيء نال بليق به
وقد يلق بغيره ضده فحسن كل شيء في كماله الذي يلقى به فلا يحسن الإنسان بما يحسن به الفرس
ولا يحسن الخط بما يحسن به الصوت . ولا تحسن الألوان بما تحسن به الثياب وكذلك سائر الأشياء
فإن قلت : فهذه الأشياء ، وإن لم تدرك جميعها بحسن البصر مثل الأصوات ، والطعوم
فإنها لا تنفك عن إدراك الحواس لها ، فهي محسوسات وليس ينكر الحسن والجمال المحسوسات
ولا ينكر حصول اللذة بإدراك حسناتها ، وإنما ينكر ذلك في غير المدرك بالحواس

فاعلم أن الحسن والجمال موجود في غير المحسوسات . إذ يقال هذا خلق حسن ، وهذا
علم حسن ، وهذه سيرة حسنة ، وهذه أخلاق جميلة ، وإنما الأخلاق الجميلة يراد بها العلم ،
والعقل ، والعفة ، والشجاعة ، والتقوى ، والكرم ، والمروءة ، وسائر خلال الخير ، وشيء
من هذه الصفات لا يدرك بالحواس الخمس ، بل يدرك بنور البصيرة الباطنة ، وكل هذه
الخلال الجميلة محبوبة ، والموصوف بها محبوب بالطبع عند من عرف صفاته ، وآية ذلك وأن
الأمر كذلك ، أن الطباع مجبولة على حب الأنبياء صلوات الله عليهم ، وعلى حب المسحابة
رضي الله تعالى عنهم ، مع أنهم لم يشاهدوا ، بل على حب أرباب المذاهب ، مثل الشافعي
وأبي حنيفة ، ومالك ، وغيرهم ، حتى أن الرجل قد يجاوز به حبه لصاحب مذهبه حد العشق
فيحمله ذلك على أن ينفق جميع ماله في نصرته مذهب ، والذب عنه ، ويخاطر بروحه في قتال
من يطمعن في إمامه ومتبوعه ، فكم من دم أريق في نصرته أرباب المذاهب ، وليت شعري
من يحب الشافعي مثلاً فلم يحبه ولم يشاهد قط صورته ، ولو شاهد ربحاً لم يستحسن صورته
فاستحسنه الذي حمله على إفراط الحب هو لصورته الباطنة لا لصورته الظاهرة ، فإن
صورته الظاهرة قد انقلبت تراباً مع التراب ، وإنما يحبه لصفاته الباطنة من الدين والتقوى
وغزارة العلم والأحاطة بمدارك الدين ، وانتهاضه لإفادة علم الشرع ، ولنشره هذه الخيرات في العالم
وهذه أمور جميلة ، لا يدرك جمالها إلا بنور البصيرة ، فأما الحواس فقاصرة عنها ، وكذلك
من يحب أبا بكر الصديق رضي الله عنه ويفضله على غيره ، أو يحب علياً رضي الله تعالى عنه
يفضله ويتعصب له ، فلا يحبهم إلا لاستحسان صورهم الباطنة من العلم والدين والتقوى

والشجاعة والكرم وغيره ، فمعلوم أن من يحب الصديق رضي الله تعالى عنه مثلاً ، ليس يحب عظمه ولحمه وجلده وأطرافه وشكله ، إذ كل ذلك زال وتبدل وانعدم ، ولكن بقي ما كان الصديق به صديقاً ، وهي الصفات المحموده التي هي مصادير السير الجميلة ، فكان الحب باقياً ببقاء تلك الصفات ، مع زوال جميع الصور ، وتلك الصفات ترجع جملتها إلى العلم والقدرة . إذ علم حقائق الأمور ، وقدر على حمل نفسه عليها ، بقهر شهواته ، فجميع خلال الخير يتشعب على هذين الوصفين ، وهما غير مدركين بالحس ومحلها من جملة البدن جزء لا يتجزأ ، فهو المحبوب بالحقيقة وليس للجزء الذي لا يتجزأ صورة وشكل ولون يظهر للبصر حتى يكون محبوباً لأجله . فإذا الجمال موجود في السير ولو صدرت السيرة الجميلة من غير علم وبصيرة لم يوجب ذلك حباً ، فالمحبوب مصدر السير الجميلة ، وهي الأخلاق الحميدة ، والفضائل الشريفة ، وترجع جملتها إلى كمال العلم والقدرة ، وهو محبوب بالطبع وغير مدرك بالحواس ، حتى أن الصبي الخلى وطبعه إذا أردنا أن نحجب إليه غائباً أو حاضراً حياً أو ميتاً لم يكن لنا سبيل إلا بالإطنا ب في وصفه بالشجاعة والكرم والعلم وسائر الخصال الحميدة ، فهما اعتقد ذلك لم يتمالك في نفسه ، ولم يقدر أن لا يحبه ، فهل غلب حب الصحابة رضي الله تعالى عنهم ، وبغض أبي جهل ، وبغض إبليس لعنه الله ، إلا بالإطنا ب في وصف المحاسن والمقابع التي لا تدرك بالحواس ، بل لما وصف الناس حاتمًا بالسخاء ، ووصفوا خالدًا بالشجاعة أحببتهم القلوب حباً ضرورياً ، وليس ذلك عن نظر إلى صورة محسوسة ولا عن حظ يتأله المحب منهم ، بل إذا حكى من سيرة بعض الملوك في بعض أقطار الأرض المدل والإحسان ، وإفاضة الخير غلب حبه على القلوب مع اليأس من انتشار إحسانه إلى المجبن لبعده المزار ، ونأي الديار ، فإذا ليس حب الإنسان مقصوراً على من أحسن إليه ، بل المحسن في نفسه محبوب وإن كان لا ينتهي قط إحسانه إلى المحب ، لأن كل جمال وحسن فهو محبوب والصورة ظاهرة وباطنة والحسن والجمال يشملهما ، وتدرك الصور الظاهرة بالبصر الظاهر والصور الباطنة بالبصيرة الباطنة ، فمن حرم البصيرة الباطنة لا يدركها ولا يلتذ بها ولا يحبها ولا يميل إليها ، ومن كانت البصيرة الباطنة أغلب عليه من الحواس الظاهرة كان حبه للمعاني الباطنة أكثر من حبه للمعاني الظاهرة ، فشتان بين من يحب نقشا مصورا على الحائط لجمال

صورته الظاهرة وبين من يحب نبيا من الأنبياء لجمال صورته الباطنة
السبب الخامس: المناسبة الخفية بين المحب والمحبوب إذ رب شخصين تتأكد المحبة
بينهما لا بسبب جمال أو حظ ولكن بمجرد تناسب الأرواح كما قال صلى الله عليه وسلم ^(١)
« فَأَتَعَارَفَ مِنْهَا اثْتَلَفَ وَمَا تَنَاسَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ » وقد حققنا ذلك في كتاب آداب الصحبة عند
ذكر الحب في الله فليطلب منه، لأنه أيضا من عجائب أسباب الحب، فإذا ترجع أقسام الحب إلى خمسة
أسباب وهو حب الإنسان وجود نفسه وكماله وبقائه، وحبه من أحسن إليه فيما يرجع إلى دوام
وجوده وبعين على بقاءه ودفع المهلكات عنه، وحبه من كان محسنا في نفسه إلى الناس وإن لم يكن
محسنا إليه، وحبه لكل ما هو جميل في ذاته سواء كان من الصور الظاهرة أو الباطنة
وحبه لمن بينه وبينه مناسبة خفيفة في الباطن، فلو اجتمعت هذه الأسباب في شخص واحد
تضاعف الحب لا محالة، كما لو كان للإنسان ولد جميل الصورة، حسن الخلق، كامل العلم، حسن
التدبير، محسن إلى الخلق، ومحسن إلى الوالد، كان محبوبا لا محالة غاية الحب، وتكون قوة
الحب بعد اجتماع هذه الخصال بحسب قوة هذه الخلال في نفسها، فإن كانت هذه الصفات
في أقصى درجات الكمال كان الحب لا محالة في أعلى الدرجات، فلنبين الآن أن هذه الأسباب
كلها لا يتصور كلها واجتماعها إلا في حق الله تعالى فلا يستحق المحبة بالحقيقة إلا الله سبحانه وتعالى

بيان

أن المستحق للمحبة هو الله وحده

وأن من أحب غير الله لا من حيث نسبته إلى الله، فذلك لجهله وقصوره في معرفة
الله تعالى، وحب الرسول صلى الله عليه وسلم محمود، لأنه عين حب الله تعالى، وكذلك
حب العلماء والأتقياء، لأن محبوب المحبوب محبوب ورسول المحبوب محبوب، ومحبة
المحبوب محبوب، وكل ذلك يرجع إلى حب الأصل، فلا يتجاوز به إلى غيره، فلا محبوب
بالحقيقة عند ذوى البصائر إلا الله تعالى ولا مستحق للمحبة سواه. وإيضاحه بأن يرجع إلى
الأسباب الخمسة التي ذكرناها، ونبين أنها مجتمعة في حق الله تعالى يحملها، ولا يوجد في
غيره إلا أحادها، وأنها حقيقة في حق الله تعالى ووجودها في حق غيره وهم وتخيل، وهو

(١) حديث فماتعارف منها ائتلف: مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم في آداب الصحبة

عجاز محض ، لاحقيقة له ومهما ثبت ذلك انكشف لكل ذى بصيرة ضد ما تخيله ضعفاء العقول والقلوب ، من استحالة حب الله تعالى تحقيقا ، وبأن أن التحقيق يقتضى أن لا تحب أحدا غير الله تعالى . فأما السبب الأول : وهو حب الإنسان نفسه وبقاؤه وكمال ، ودوام وجوده ، وبنضه لهلاكه ، وعدمه ، ونقصانه ، وقواطع كماله ، فهذه جبلة كل حي ، ولا يتصور أن ينفك عنها وهذا يقتضى غاية المحبة لله تعالى ، فإن من عرف نفسه وعرف ربه عرف قطعا أنه لا وجود له من ذاته ، وإنما وجود ذاته ، ودوام وجوده ، وكمال وجوده من الله ، وإلى الله ، وبالله ، فهو المخترع الموجد له ، وهو المبقى له ، وهو المكمل لوجوده بخلق صفات الكمال ، وخلق الأسباب الموصلة إليه ، وخلق الهداية إلى استعمال الأسباب ، وإلا فالعبد من حيث ذاته لا وجود له من ذاته ، بل هو محو محض ، وعدم صرف ، لولا فضل الله تعالى عليه بالإيجاد ، وهو هالك عقيب وجوده ، لولا فضل الله عليه بالإبقاء . وهو ناقص بعد الوجود ، لولا فضل الله عليه بالتكميل خلقتة

وبالجملة فليس فى الوجود شيء له بنفسه قوام ، إلا القيوم الحى الذى هو قائم بذاته ، وكل ما سواه قائم به ، فإن أحب العارف ذاته ، ووجود ذاته مستفاد من غيره ، فبالضرورة يحب المفيد لوجوده ، والمديم له إن عرفه خالقا موجدا ، ومخترا مبقيا ، وقيوما بنفسه ، ومقوما لغيره ، فإن كان لا يحبه فهو لجهله بنفسه وبربه ، والمحبة ثمرة المعرفة ، فتعديم بانعدامها وتضعف بضعفها ، وتقوى بقوتها ، ولذلك قال الحسن البصرى رحمه الله تعالى : من عرف ربه أحببه ومن عرف الدنيا زهد فيها ، وكيف يتصور أن يحب الإنسان نفسه ولا يحب ربه ، الذى به قوام نفسه ، ومعلوم أن المبتلى ببحر الشمس ، لما كان يحب الظل فيحب بالضرورة الأشجار التى بها قوام الظل ، وكل ما فى الوجود بالإضافة إلى قدرة الله تعالى فهو كالظل بالإضافة إلى الشجر ، والنور بالإضافة إلى الشمس ، فإن الكل من آثار قدرته ، ووجود الكل تابع لوجوده ، كما أن وجود النور تابع للشمس ، ووجود الظل تابع للشجر ، بل هذا المثال صحيح بالإضافة إلى أوهام العوام ، إذ تخيلوا أن النور أثر الشمس ، وفائض منها ، وموجود بها ، وهو خطأ محض ، إذ انكشف لأرباب القلوب انكشافا أظهر من مشاهدة الأبصار ، أن النور حاصل من قدرة الله تعالى ، اختراعا عند وقوع المقابلة بين الشمس

والأجسام الكثيفة ، كما أن نور الشمس وعينها وشكلها وصورتها أيضا حاصل من قدرة الله تعالى ، ولكن الغرض من الأمثلة التفهيم ، فلا يطلب فيها الحقائق ، فإذا إن كان حب الإنسان نفسه ضروريا ، فحب لمن به قوامه أولا ودوامه ثانيا ، في أصله وصفاته ، وظاهره وباطنه ، وجواهره وأعراضه أيضا ضروري أن عرف ذلك كذلك ، ومن خلا عن هذا الحب ، فلا أنه اشتغل بنفسه وشهواته وذهل عن ربه وخالقه فلم يعرفه حق معرفته وقصر نظره على شهواته ومحسوساته ، وهو عالم الشهادة الذي يشاركه اليهائم في التمتع به ، والاتساع فيه دون عالم الملكوت ، الذي لا يطاق أرضه ، إلا من يقرب إلى شبه من الملائكة ، فينظر فيه بقدر قربه في الصفات من الملائكة ، ويقصر عنه بقدر انحطاطه إلى حضيض عالم البهائم وأما السبب الثاني : وهو حبه من أحسن إليه ، فواساه بماله ولاطفه بكلامه ، وأمدته بمعونته ، وانتدب لنصرته وقمع أعدائه ، وقام بدفع شرّ الأشرار عنه ، واتهض وسيلة إلى جميع حظوظه وأغراضه في نفسه وأولاده وأقاربه ، فإنه محبوب لامحالة عنده ، وهذا بعينه يقتضى أن لا يحب إلا الله تعالى ، فإنه لو عرف حق المعرفة لعلم أن المحسن إليه هو الله تعالى فقط ، فأما أنواع إحسانه إلى كل عبيده فليست أعداها ، إذ ليس يحيط بها حصر حاصر كما قال تعالى (وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ^(١)) وقد أشرنا إلى طرف منه في كتاب الشكر ، ولكننا نقتصر الآن على بيان أن الإحسان من الناس غير متصور إلا بالمجاز ، وإنما المحسن هو الله تعالى ، ولنفرض ذلك فيمن أنعم عليك بجميع خزائنه وممكنك منها لتصرف فيها كيف تشاء ، فإنك تظن أن هذا الإحسان منه وهو غلط ، فإنه إنما تم إحسانه به وبماله وبقدرته على المال وبداعيته الباعثة له على صرف المال إليك ، فمن الذي أنعم بخلقه ، وخلق ماله ، وخلق قدرته ، وخلق إرادته وداعيته ؛ ومن الذي حببك إليه وصرف وجهه إليك ، وألقى في نفسه أن صلاح دينه أو دنياه في الإحسان إليك ، ولولا كل ذلك لما أعطاك حبة من ماله . ومهما سلط الله عليه الدواعي ، وقرّر في نفسه أن صلاح دينه أو دنياه في أن يسلم إليك ماله كان مقهورا مضطرا في التسليم لا يستطيع مخالفته ، فالمحسن هو الذي اضطره لك وسخره ، وسلط عليه الدواعي الباعثة المرهقة إلى الفعل . وأما يده

فواسطة يصل بها إحسان الله إليك ، وصاحب اليد مضطر في ذلك اضطرار مجرى الماء في جريان الماء فيه ، فإن اعتقده محسناً أو شكرته من حيث هو بنفسه محسن ، لا من حيث هو واسطة كنت جاهلاً بحقيقة الأمر ، فإنه لا يتصور الإحسان من الإنسان إلا إلى نفسه أما الإحسان إلى غيره فحال من المخلوقين ، لأنه لا يبذل ماله إلا لغرض له في البذل ، إما آجل وهو الثواب ، وإما عاجل وهو المنّة والاستسجار ، أو الثناء والصيت ، والاشتهار بالسخاء والكرم ، أو جذب قلوب الخلق إلى الطاعة والمحبة ، وكما أن الإنسان لا يلقي ماله في البحر ، إذ لا غرض له فيه ، فلا يلقيه في يد إنسان إلا لغرض له فيه ، وذلك الغرض هو مطلوبه ومقصده ، وأما أنت فلست مقصوداً ، بل يدك آلة له في القبض حتى يحصل غرضه من الذكر والثناء أو الشكر أو الثواب ، بسبب قبضك المال ، فقد استسخر في القبض للتوصل إلى غرض نفسه . فهو إذًا محسن إلى نفسه ، ومعتاض عما بذله من ماله عوضاً هو أرجح عنده من ماله ، ولولا رجحان ذلك الحظ عنده لما نزل عن ماله لأجلك أصلاً البتة فإذا هو غير مستحق للشكر والحب من وجهين

أحدهما : أنه مضطر بتسليط الله الدواعي عليه ، فلا قدرة له على المخالفة ، فهو جار مجرى خازن الأمير ، فإنه لا يرى محسناً بتسليم خلة الأمير إلى من خلع عليه ، لأنه من جهة الأمير مضطر إلى الطاعة ، والامتثال لما يرسمه ، ولا يقدر على مخالفته . ولو خلاه الأمير ونفسه لما سلم ذلك ، فكذلك كل محسن لو خلاه الله ونفسه لم يبذل حبة من ماله ، حتى سلط الله الدواعي عليه وألقى في نفسه أن حظه دينا ودنيا في بذله فبذله لذلك

والثاني : أنه معتاض عما بذله حظاً هو أوفى عنده وأحب مما بذله ، فكما لا يبعد البائع محسناً لأنه بذل بعوض هو أحب عنده مما بذله ، فكذلك الواهب ، اعتاض الثواب أو الحمد والثناء أو عوضاً آخر ، وليس من شرط العوض أن يكون عيناً متموّلاً ، بل الحظوظ كلها أعوض تستحق الأموال والأعيان بالإضافة إليها ، فالإحسان في الجود ، والجود هو بذل المال من غير عوض وحظ يرجع إلى البازل وذلك محال من غير الله سبحانه ، فهو الذي أنعم على العالمين إحساناً إليهم ، ولأجلهم ، لا لخطو غرض يرجع إليه ، فإنه يتعالى عن الأغراض فلفظ الجود والإحسان في حق غيره كذب أو مجاز ، ومعناه في حق غيره محال وممتنع امتناع

الجمع بين السواد والبياض فهو المنفرد بالجود والإحسان، والطول والامتنان، فإن كان في الطبع حب المحسن فينبغى أن لا يحب العارف إلا الله تعالى، إذ الإحسان من غيره محال، فهو المستحق لهذه المحبة وحده وأما غيره فيستحق المحبة على الإحسان بشرط الجهل بمعنى الإحسان وحقيقته وأما السبب الثالث : وهو حبك المحسن في نفسه وإن لم يصل إليك إحسانه وهذا أيضا موجود في الطباع، فإنه إذا بلغك خبر ملك عابد عادل عالم رفيق بالناس متلطف بهم متواضع لهم وهو في قطر من أقطار الأرض بعيد عنك، وبلغك خبر ملك آخر ظالم متكبر فاسق متهتك شرير وهو أيضا بعيد عنك، فإنك تجد في قلبك تفرقة بينهما، إذ تجد في القلب ميلا إلى الأول، وهو الحب ونفرة عن الثاني، وهو البغض، مع أنك آيس من خير الأول، وآمن من شر الثاني، لا نقطاع طمعك عن التوغل إلى بلادها فهذا حب المحسن من حيث إنه محسن فقط لا من حيث إنه محسن إليك وهذا أيضا يقتضى حب الله تعالى بل يقتضى أن لا يحب غيره أصلا إلا من حيث يتعلق منه بسبب، فإن الله هو المحسن إلى الكافة والمتفضل على جميع أصناف الخلائق أولا بإيجادهم، وثانيا بتكميلهم بالأعضاء والأسباب التي هي من ضروراتهم، وثالثا بترفيهم وتنعيمهم بخلق الأسباب التي هي في مظان حاجاتهم وإن لم تكن في مظان الضرورة، ورابعا بتجميلهم بالمزايا والزوائد التي هي في مظنة زينتهم وهي خارجة عن ضروراتهم وحاجاتهم. ومثال الضروري من الأعضاء الرأس، والقلب، والكبد ومثال المحتاج إليه العين، واليد، والرجل، ومثال الزينة استقواس الحاجبين، وجمرة الشفتين، وتلوذ العينين، إلى غير ذلك مما لو فات لم تنخرم به حاجة ولا ضرورة، ومثال الضروري من النعم الخارجة عن بدن الإنسان الماء والغذاء، ومثال الحاجة الدواء، واللحم، والفواكه، ومثال المزايا والزوائد خضرة الأشجار، وحسن أشكال الأنوار والأزهار، ولذائذ الفواكه والأطعمة التي لا تنخرم بعدمها حاجة ولا ضرورة وهذه الأقسام الثلاثة موجودة لكل حيوان، بل لكل نبات، بل لكل صنف من أصناف الخلق من ذروة العرش إلى منتهى الفرش . فإذا هو المحسن، فكيف يكون غيره محسنا وذلك المحسن حسنة من حسنات قدرته ! فإنه خالق المحسن، وخالق المحسن، وخالق الإحسان، وخالق أسباب الإحسان . فالحب بهذه العلة لغيره أيضا جهل محض، ومن عرف ذلك لم يحب بهذه العلة إلا الله تعالى

وَمَا رَأَى الرَّابِعُ : وهو حب كل جميل لذات الجمال ، لا لحظ ينال منه وراء إدراك الجمال : فقد «...» أن ذلك محمول في الطباع ، وأن الجمال ينقسم إلى جمال الصورة الظاهرة المدركة بعين الرأس ، وإلى جمال الصورة المدركة الباطنة المدركة بعين القلب ونور البصيرة والأول يدركه الصبيان والبهائم ، والثاني يختص بداركه أرباب القلوب ، ولا يشاركون فيه من لا يعلم إلا ظاهراً من الحياة الدنيا . وكل جمال فهو محبوب عند مدرك الجمال . فإن كان مدركاً بالقلب فهو محبوب القلب . ومثال هذا في المشاهدة حب الأنبياء ، والعلماء ، وذوى المكارم السنية والأحلاق المرضية ، فإن ذلك متصور مع تشوش صورة الوجه وسائر الأعضاء ، وهو المراد بحسن الصورة الباطنة ، والحس لا يدركه . نعم يدرك بحسن آثاره الصادرة منه الدالة عليه ، حتى إذا دل القلب عليه مال القلب إليه فأجبه ، فن يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو الصديق رضي الله تعالى عنه ، أو الشافعي رحمة الله عليه ، فلا يحبهم إلا لحسن ما ظهر له منهم ، وليس ذلك لحسن صورهم ، ولا لحسن أفعالهم ، بل دل حسن أفعالهم على حسن الصفات التي هي مصدر الأفعال ، إذ الأفعال آثار صادرة عنها ، ودالة عليها . فن رأى حسن تصنيف المصنف ، وحسن شعر الشاعر ، بل حسن نقش النقاش ، وبناء البناء ، انكشف له من هذه الأفعال صفاتها الجميلة الباطنة التي يرجع حاصلها عند البحث إلى العلم والقدرة . ثم كلما كان المعلوم أشرف وأتم جمالاً وعظمة ، كان العلم أشرف وأجمل . وكذا المقدور كلما كان أعظم رتبة وأجل منزلة ، كانت القدرة عليه أجل رتبة وأشرف قدراً . وأجل المعلومات هو الله تعالى ، فلا جرم أحسن العلوم وأشرفها معرفة الله تعالى وكذلك ما يقاربه ويختص به فشرفه على قدر تعلقه به .

فإذا جمل صفات الصديقين الذين تحبهم القلوب طبعاً ترجع إلى ثلاثة أمور أحدها : علمهم بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسوله ، وشرائع أنبيائه . والثاني : قدرتهم على إصلاح أنفسهم وإصلاح عباد الله بالإرشاد والسياسة . والثالث : تنزههم عن الرذائل ، والحجائب والشهوات العالبة الصارفة عن سبيل الخير ، المجاذبة إلى طريق الشر . وبمثل هذا يحب الأنبياء ، والعلماء ، والخلفاء ، والملوك الذين هم أهل العدل والكرم . فأنسب هذه الصفات إلى صفات الله تعالى

أما العلم فأين علم الأولين والآخرين من علم الله تعالى الذي يحيط بالسَّخِلِ إحاطة خارجية عن النهاية ، حتى لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وقد خاطب الخلق كلهم فقال عز وجل (وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ^(١)) بل لو اجتمع أهل الأرض والسماء على أن يحيطوا بعلمه وحكمته في تفصيل خلق نملة أو بعوضة لم يطامعوا على عشر عشر ذلك ، ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء ، والقدر اليسير الذي علمه الخلاق كلهم فتعليمه علموه ، كما قال تعالى (خَلَقَ الْإِنْسَانَ عُلْمَهُ الْبَيِّنَاتِ ^(٢)) فإن كان جمال العلم وشرفه أمرا محبوبا ، وكان هو في نفسه زينة وكمالا الموصف به ، فلا ينبغي أن يحب بهذا السبب إلا الله تعالى . فعلوم العلماء جهل بالإضافة إلى علمه . بل من عرف أعلم أهل زمانه وأجهل أهل زمانه ، استحال أن يحب بسبب العلم الأجهل ويترك الأعلم ، وإن كان الأجهل لا يخاف من علم ما تقتضاه مديشته والتفاوت بين علم الله وبين علم الخلاق أكثر من التفاوت بين علم أعلم الخلاق وأجهلهم ، لأن الأعلم لا يفضل الأجهل إلا بما هو محدود متناهية ، يتصور في الامكان أن ينالها الأجهل بالكسب والاجتهاد وفضل علم الله تعالى على علوم الخلاق كلهم خارج عن النهاية ، إذ معلومانه لانهاية لها ، ومعلومات الخلق متناهية

وأما صفة القدرة فهي أيضا كمال ، والعجز نقص ، فكل كمال ، وبهاء ، وعظمة ، ومجد ، واستيلاء ، فإنه محبوب ، وإدراكه لذيد ، حتى أن الإنسان ليسمع في الحكاية شجاعة علي وخالد رضي الله تعالى عنهما ، وغيرهما من الشجعان ، وقدرتهما واستيلاءهما على الأقران ، فيصادف في قلبه امتزازا ، وفرحا ، وارتياحا ضروريا بمجرد دلالة السماع فضلا عن المشاهدة ، ويورث ذلك حبا في القلب ضروريا للمتصف به ، فإنه نوع كمال . فانسب الآن قدرة الخلق كلهم إلى قدرة الله تعالى ، فأعظم الأشخاص قوة وأوسعهم ملكا ، وأقوام بطشا ، وأقهرهم للشهوات ، وأقمهم لخبائث النفس ، وأجمعهم للقدرة على سياسة نفسه وسياسة غيره ، ما منتهى قدرته ؟ وإنما غايته أن يقدر على بعض صفات نفسه ، وعلى بعض أشخاص الإنس في بعض الأمور . وهو مع ذلك لا يملك لنفسه موتا ، ولا حياة ، ولا نشورا ، ولا ضرا ، ولا نفعا

(١) الاسراء : ٨٥ (٢) الرحمن : ٤ ، ٣

بل لا يقدر على حفظ عينه من العمى ، ولسانه من الخرس ، وأذنه من الصمم ، وبدنه من المرض . ولا يحتاج إلى عدة ما يعجز عنه في نفسه وغيره مما هو على الجملة متعلق قدرته ، فضلا عما لا تتعلق به قدرته من ملكوت السموات ، وأفلاكها ، وكواكبها ، والأرض وجبالها ، وبحارها ، ورياحها ، وصواعقها ، ومعادنها ، ونباتها ، وحيواناتها ، وجميع أجزائها فلا قدرة له على ذرة منها . وما هو قادر عليه من نفسه وغيره فليست قدرته من نفسه وبنفسه ، بل الله خالقه وخالق قدرته ، وخالق أسبابه ، والممكن له من ذلك . ولو سلط بعوضا على أعظم ملك وأقوى شخص من الحيوانات لأهلكه ، فليس للعبد قدرة إلا بتمكين مولاه ، كما قال في أعظم ملوك الأرض ذي القرنين إذ قال (إِنَّا مَكْنَأُهُ فِي الْأَرْضِ) (١) فلم يكن جميع ملكه وسلطته إلا بتمكين الله تعالى إياه في جزء من الأرض ، والأرض كلها مدرة بالإضافة إلى أجسام العالم ، وجميع الولايات التي يحظى بها الناس من الأرض غيرة من تلك المدرة ، ثم تلك الغيرة أيضا من فضل الله تعالى وتمكينه فيستحيل أن يحب عبدا من عباد الله تعالى لقدرته ، وسياسته ، وتمكينه ، واستيلائه ، وكمال قوته ، ولا يحب الله تعالى لذلك ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، فهو الجبار القاهر ، والعليم القادر ، السموات مطويات يمينه ، والأرض وملكها وما عليها في قبضته ، وناصية جميع المخلوقات في قبضة قدرته ، إن أهلكهم من عند آخرهم لم ينقص من سلطانه وملكه ذرة ، وإن خلق أمثالهم ألف مرة لم يعي بخلقها ، ولا يعمه لغوب ولا فتور في اختراعها ، فلا قدرة ولا قادر إلا وهو أنار قدرته ، فله الجمال والبهاء ، والعظمة والكبرياء ، والقهر والاستيلاء . فإن كان يتصور أن يحب قادر لكمال قدرته فلا يستحق الحب بكمال القدرة سواء أصلا وأما صفة التنزه عن العيوب والنقائص ، والتقديس عن الرذائل والخبائث ، فهو أحد موجبات الحب ، ومقتضيات الحسن والجمال في الصور الباطنة . والأنبياء والصديقون وإن كانوا منزهين عن العيوب والخبائث فلا يتصور كمال التقديس والتنزه إلا للواحد الحق الملك القدوس ، ذي الجلال والإكرام . وأما كل مخلوق فلا يخلو عن نقص وعن نقائص بل كونه عاجزا ، مخلوقا ، مسغرا ، مضطرا ، هو عين العيب والنقص ، فالكمال لله وحده

وليس غيره كمال إلا بقدر ما أعطاه الله ، وليس في المقدور أن ينعم بمنتهى الكمال على غيره .
 فإن منتهى الكمال أقل درجاته أن لا يكون عبدا مسخرا لغيره ، قائما بغيره ، وذلك محال
 في حق غيره ، فهو المنفرد بالكمال ، المنزه عن النقص ، المقدس عن العيوب وشرح وجوه
 التقديس والتنزه في حقه عن النقائص بطول ، وهو من أسرار علوم المكاشفات ، فلا تطول بذكره .
 فهذا الوصف أيضا إن كان كمالا وجمالا محبوبا ، فلا تتم حقيقته إلا له ، وكمال غيره وتنزهه
 لا يكون مطلقا ، بل بالإضافة إلى ما هو أشد منه نقصانا ، كما أن للفرس كمالا بالإضافة إلى
 الحمار ، وللإنسان كمالا بالإضافة إلى الفرس . وأصل النقص شامل للكل ، وإنما يتفاوتون
 في درجات النقصان . فإذا الجميل محبوب ، والجميل المطلق هو الواحد الذي لا بد له الفرد
 الذي لا ضد له ، الصمد الذي لا منازع له ، الغني الذي لا حاجة له ، القادر الذي يفعل ما يشاء
 ويحكم ما يريد ، لا أراد لحكمه ، ولا معقب لقضائه ، العالم الذي لا يعزب عن علمه مثقال
 ذرة في السموات والأرض ، القاهر الذي لا يخرج عن قبضة قدرته أعناق الجبارة ،
 ولا ينفلت من سطوته وبطشه رقاب القياصرة ، الأزلي الذي لا أول لوجوده ، الأبدى الذي
 لا آخر لبقائه ، الضروري الوجود الذي لا يحوم إمكان العدم حول حضرته ، القيوم الذي
 يقوم بنفسه ويقوم كل موجود به ، جبار السموات والأرض ، خالق الجباد والحيوان
 والنبات ، المنفرد بالعزة والجبروت ، المتوحد بالملك والملكوت ، ذو الفضل والجلال ،
 والبهاء والجمال ، والقدرة والكمال ، الذي تتحير في معرفة جلاله العقول ، وتخرس في وصفه
 الألسنة ، الذي كمال معرفة العارفين الاعتراف بالعجز عن معرفته ، ومنتهى نبوة الأنبياء
 الإقرار بالقصور عن وصفه ، كما قال سيد الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين ^(١) « لا أحصى
 ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » وقال سيد الصديقين رضي الله تعالى عنه :
 العجز عن درك الإدراك إدراك ، سبحان من لم يجعل للخلق طريقا إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته .
 فليت شعري من ينكر إمكان حب الله تعالى تحقيقا وبجمله مجازا ، أينكر أن هذه
 الأوصاف من أوصاف الجمال والمحامد ، ونعوت الكمال والمحاسن ، أو ينكر كون الله تعالى
 موصوفا بها ؟ أو ينكر كون الكمال والجمال ، والبهاء والمظمة ، محبوبا بالطبع فتدبر أدركه ؟

(١) حديث لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك : تقدم

فسبحان من احتجب عن بصائر العيان غيره على جماله وجلاله أن يطلع عليه إلا من سبقت له منه الحسنى ، الذين هم عن نار الحجاب مبعدون ، وترك الخاسرين فى ظلمات العمى يتيهون وفى مسارح المحسوسات وشهوات البهائم يترددون ، يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ، الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون

فالحب بهذا السبب أقوى من الحب بالإحسان ، لأن الإحسان يزيد وينقص . ولذلك أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام . إن أود الأوداء إليّ من عبدنى بغير نوال . لكن ليعطى الربوبية حقها . وفى الزبور : مَنْ أَظْلَمُ مِنْ عَبْدِنِي بِلُجَّةٍ أَوْ نَارٍ ، لَوْ لَمْ أَخْلُقْ جَنَّةً وَلَا نَارًا لَمْ أَكُنْ أَهْلًا أَنْ أَطَاع ! ومريم عيسى عليه السلام على طائفة من العباد قد نحلوا فقالوا نخاف النار ونرجو الجنة ، فقال لهم . مخلوقا خفتم ومخلوقا رجوتم . ومريم بقوم آخرين كذلك فقالوا نعبدك حبّاله وتعظيما لجلاله ، فقال . أنتم أولياء الله حقّا ، معكم أمرت أن أقيم .

وقال أبو حازم . إني لأستحي أن أعبدك للشواب والعقاب ، فأكون كالعبد السوء إن لم يخف لم يعمل ، وكالأجير السوء إن لم يعط لم يعمل . وفى الخبر (١) « لَا يَكُونَنَّ أَحَدُكُمْ كَالْأَجِيرِ السَّوِّءِ إِنْ لَمْ يُعْطَ أَجْرًا لَمْ يَعْمَلْ وَلَا كَالْعَبْدِ السَّوِّءِ إِنْ لَمْ يَخَفْ لَمْ يَعْمَلْ »

وأما السبب الخامس للحب فهو المناسبة والمشاكلة ، لأن شبه الشيء منجذب إليه ، والشكل إلى الشكل أميل . ولذلك ترى الصبي يألف الصبي ، والكبير يألف الكبير ، ويألف الطير نوعه ، وينفر من غير نوعه ، وأنس العالم بالعالم أكثر منه بالمحترف ، وأنس النجار بالنجار أكثر من أنسه بالفلاح ، وهذا أمر تشهد به التجربة ، وتشهد له الأخبار والآثار ، كما استقصيناه فى باب الأخوة فى الله من كتاب آداب الصحبة فليطلب منه

وإذا كانت المناسبة سبب المحبة فالمناسبة قد تكون فى معنى ظاهر ، كناسية الصبي الصبي فى معنى الصبا . وقد يكون خفيا حتى لا يطلع عليه ، كما ترى من الاتحاد الذى يتفق بين شخصين من غير ملاحظة جمال ، أو طمع فى مال أو غيره ، كما أشار إليه النبي صلى الله عليه وسلم إذ قال « الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا انْتَلَفَ وَمَا تَنَافَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ » فالتعارف هو التناسب ، والتنافر هو التباين .

(١) حديث لا يكون أحدكم كالأجير السوء إن لم يعط أجرا لم يعمل : لم أجده أصلا

وهذا السبب أيضا يقتضى حب الله تعالى لمناسبة باطنة لا ترجع إلى المشابهة في الصور والأشكال . بل إلى معان باطنة يجوز أن يذكر بعضها في الكتب ، وبعضها لا يجوز أن يسطر . بل يترك تحت غطاء الغبرة حتى يعثر عليه السالكون للطريق إذا استكملوا شرط السلوك . فالذى يذكر هو قرب العبد من ربه عز وجل في الصفات التى أمر فيها الاقتداء والتخلق بأخلاق الربوبية ، حتى قيل تخلقوا بأخلاق الله ، وذلك فى اكتساب محامد الصفات التى هي من صفات الإلهية ، من العلم ، والبر ، والإحسان ، واللطف ، وإفاضة الخير ، والرحمة على الخلق ، والنصيحة لهم ، وإرشادهم إلى الحق ، ومنعهم من الباطل ، إلى غير ذلك من مكارم الشريعة فكل ذلك يقرب إلى الله سبحانه وتعالى ، لا بمعنى طلب القرب بالمكان ، بل الصفات وأما ما لا يجوز أن يسطر في الكتب من المناسبة الخاصة التى اختص بها الأدمي ، فهي التى يرمى إليها قوله تعالى (وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي)^(١) إذ بين أنه أمر رباني خارج عن حد عقول الخلق . وأوضح من ذلك قوله تعالى (فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي)^(٢) ولذلك أسجد له ملائكته . وبشير إليه قوله تعالى (إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ)^(٣) إذ لم يستحق آدم خلافة الله تعالى إلا بتلك المناسبة . وإليه يرمز قوله صلى الله عليه وسلم^(١) « إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ » حتى ظن القاصرون أن لا صورة إلا الصورة الظاهرة المدركة بالحواس ، فشبها وجسموا وصوروا تعالى الله رب العالمين عما يقول الجاهلون علوا كبيرا . وإليه الإشارة^(٢) بقوله تعالى لموسى عليه السلام : مرضت فلم تعدنى فقال يارب وكيف ذلك ؟ قال مرض عبيدى فلان فلم تعده ولوعدته وجدتني عنده : وهذه المناسبة لا تظهر إلا بالمواظبة على النوافل بعد احكام الفرائض كما قال الله تعالى^(٣) « لَا يَزَالُ يَتَقَرَّبُ الْعَبْدُ إِلَى الْوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ فَإِذَا أُحِبَّتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ وَلِسَانَهُ الَّذِي يَنْطِقُ بِهِ »

وهذا موضع يحب قبض عنان القلم فيه ، فقد تحزب الناس فيه إلى قاصرين مالوا إلى

(١) حديث ان الله خلق آدم على صورته : تقدم

(٢) حديث قوله تعالى مرضت فلم تعدنى فقال وكيف ذلك قال مرض فلان - الحديث : تقدم

(٣) حديث قوله تعالى لا يزال يتقرب العبد إلى الوافل حتى أحبه - الحديث البخارى من حديث أبي هريرة وقد تقدم

(١) الاسراء : ٨٥ (٢) الحجر : ٣٠ (٣) ص : ٢٦

التشبيه الظاهر ، وإلى غالين مسرفين جاوزوا حد المناسبة إلى الاتحاد ، وقالوا بالحلول ، حتى قال بعضهم أنا الحق . وضل النصارى فى عيسى عليه السلام فقالوا هو الإله . وقال آخرون منهم تدرع الناسوت باللاهوت . وقال آخرون انجده . وأما الذين انكشف لهم استحالة التشبيه والتمثيل ، واستحالة الاتحاد والحلول ، واتضح لهم مع ذلك حقيقة السر ، فهم الأفلون ولعل أبا الحسن النورى عن هذا المقام كان ينظر إذغلبه الوجد فى قول القائل
لازلت أنزل من وداك منزلا . تحير الألباب عند نزوله

فلم يزل يعدو فى وجدته على أجمة قد قطع قصبا وبقى أصوله حتى تشقت قدماه وتورمتا ومات من ذلك ، وهذا هو أعظم أسباب الحب وأقواها ، وهو أعزها ، وأبعدها ، وأقلها وجودا فهذه هي المعلومة من أسباب الحب . وجملة ذلك متظاهرة فى حق الله تعالى تحقيقا لا مجازا . وفى أعلى الدرجات لا فى أدناها . فكان المعقول المقبول عند ذوى البصائر حب الله تعالى فقط ، كما أن المعقول الممكن عند العميان حب غير الله تعالى فقط . ثم كل من يحب من الخلق بسبب من هذه الأسباب يتصور أن يحب غيره لمشاركته آياه فى السبب ، والشركة نقصان فى الحب ، وغض من كماله ، ولا ينفرد أحد بوصف محبوب إلا وقد يوجد له شريك فيه فإن لم يوجد فيمكن أن يوجد ، إلا الله تعالى ، فإنه موصوف بهذه الصفات التى هى نهاية الجلال والكمال ، ولا شريك له فى ذلك وجودا ، ولا يتصور أن يكون ذلك إمكنا ، فلا جرم لا يكون فى حبه شركة ، فلا يتطرق النقصان إلى حبه ، كما لا تتطرق الشركة إلى صفاته ، فهو المستحق لما الأصل المحبة والكمال المحبة استحقاقا لا بسام فيه أصلا

بيان

أن أجل اللذات وأعلاها معرفة الله تعالى والنظر إلى وجهه الكريم
وأنه لا يتصور أن يؤثر عليها لذة أخرى إلا من حرم هذه اللذة

لأن اللذات تابعة للإدراكات ، والإنسان جامع لجملة من القوى والغرائز ، ولكل قوة وغريزة لذة ، ولذتها فى نيلها لمقتضى طبيعتها الذى خلقت له ، فإن هذه الغرائز ماركت فى الإنسان عبثا ، بل ركبته كل قوة وغريزة لأمر من الأمور هو مقتضاها بالطبع . فغريزة الغضب خلقت للنشيق والانتقام ، فلا جرم لذتها فى الغلبة والانتقام الذى هو مقتضى

طبعها . وغريزة شهوة الطعام مثلا خلقت لتحصيل الغذاء الذي به القوام ، فلا جرم لذتها في نيل هذا الغذاء الذي هو مقتضى طبعها . وكذلك لذة السمع ، والبصر ، والشم ، في الابصار ، والاستماع ، والشم . فلا تخلو غريزة من هذه الغرائز ، عن ألم ولذة بالإضافة إلى مدركاتها . فكذلك في القلب غريزة تسمى النور الإلهي ، لقوله تعالى (أَقْنِ شَرْحَ اللَّهِ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ ^(١)) وقد تسمى العقل ، وقد تسمى البصيرة الباطنة وقد تسمى نور الإيمان واليقين ، ولا معنى للاشتغال بالأسامى . فإن الاصطلاحات مختلفة ، والضعيف يظن أن الاختلاف واقع في المعاني ، لأن الضعيف يطلب المعاني من الألفاظ ، وهو عكس الواجب فالقلب مفارق لسائر أجزاء البدن ، بصفة بها يدرك المعاني التي ليست متخيلة ولا محسوسة كما إدراكه خلق العالم ، أو افتقاره إلى خالق قديم ؛ مدبر حكيم ، موصوف بصفات إلهية ، ولنسم تلك الغريزة عقلا ؛ بشرط أن لا يفهم من لفظ العقل ما يدرك به طرق المجادلة والمناظرة ، فقد اشتهر اسم العقل بهذا ، ولهذا ذمه بعض الصوفية وإلا فالصفة التي فارق الإنسان بها البهائم ، وبها يدرك معرفة الله تعالى أعز الصفات ، فلا ينبغي أن تدم وهذه الغريزة خلقت ليعلم بها حقائق الأمور كلها ، فمقتضى طبعها المعرفة ، والعلم وهي لذتها ، كما أن مقتضى سائر الغرائز هو لذتها . وليس يخفى أن في العلم والمعرفة لذة ، حتى أن الذي ينسب إلى العلم والمعرفة ولو في شيء خسيس يفرح به ، والذي ينسب إلى الجهل ولو في شيء حقير يفتنم به . وحتى أن الإنسان لا يكاد يصبر عن التحدى بالعلم والتمدح به في الأشياء الحقيرة ، فالعالم باللعب بالشطرنج على خسته لا يطيق السكوت فيه عن التعليم ، وينطلق لسانه بذكر ما يعلمه ، وكل ذلك لفرط لذة العلم ، وما يستشعره من كمال ذاته به ، فإن العلم من أخص صفات الربوبية ، وهي منتهى الكمال

ولذلك يرتاح الطبع إذا أثنى عليه بالذكاء وغزارة العلم ، لأنه يستشعر عند سماع الثناء كمال ذاته وكمال علمه ، فيعجب بنفسه ويلتذبه .

ثم ليست لذة العلم بالحرارة والحيطة كلذة العلم بسياسة الملك وتدير أمرا خلق ، ولأن لذة العلم بالنحو والشعر كلذة العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته ، وملكوت السموات

والارض ، بل لذة العلم بقدر شرف الدلم ، وشرف العلم بقدر شرف المعلوم ، حتى أن الذي يعلم بواطن أحوال الناس ويخبر بذلك يجد له لذة ، وإن جهله تقاضاه طبعه أن يفحص عنه فإن علم بواطن أحوال رئيس البلد وأسرار تديره في رياسته كان ذلك ألد عنده وأطيب من علمه بباطن حال فلاح أو حائك ، فإن اطلع على أسرار الوزير وتديره وما هو عازم عليه في أمور الوزارة فهو أشهى عنده وألد من علمه بأسرار الرئيس ، فإن كان خبيراً بباطن أحوال الملك والسلطان الذي هو المستولى على الوزير كان ذلك أطيب عنده وألد من علمه بباطن أسرار الوزير ؛ وكان تمدحه بذلك وحرصه عليه وعلى البحث عنه أشد ، وحبه له أكثر ، لأن لذته فيه أعظم :

فهذا استبان أن الذالمعارف أشرفها ، وشرفها بحسب شرف المعلوم فإن كان في المعلومات ما هو الأجل والأكمل ، والأشرف ، والأعظم فالعلم به ألد العلوم لا محالة وأشرفها وأطيبها وليت شعري هل في الوجود شيء أجل ، وأعلى ، وأشرف وأكمل ، وأعظم ، من خالق الأشياء كلها ومكملها ، ومزينها ، ومبدئها ، ومعيدها ، ومدبرها ، ومرتبها ؛ وهل يتصور أن تكون حضرة في الملك ، والكمال ، والجمال ، والبهاء ، والجلال ، أعظم من الحضرة الربانية التي لا يحيط بمبادئ جلالها وعجائب أحوالها وصف الواصفين ؟

فإن كنت لا تشك في ذلك فلا ينبغي أن تشك في أن الاطلاع على أسرار الربوبية ، والعلم بترتب الأمور الإلهية المحيطة بكل الموجودات ، هو أعلى أنواع المعارف والاطلاعات ، وألذها ، وأطيبها ، وأشدها ، وأحرى ما تستشعر به النفوس عند الاتصاف به كمالها وجمالها وأجدر ما يعظم به الفرح ، والارتياح ، والاستبشار

وبهذا تبين أن العلم لذيد ، وأن ألد العلوم العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله ، وتديره في مملكته من منتهى عرشه إلى تخوم الأرضين . فينبغي أن يعلم أن لذة المعرفة أقوى من سائر اللذات ، أعني لذة الشهوة والغضب ، ولذة سائر الحواس الخمس ، فإن اللذات مختلفة بالنوع أولاً ، كمخالفة لذة الوقاع للذة السماع ، ولذة المعرفة للذة الرياسة ، وهي مختلفة بالضعف والقوة ، كمخالفة لذة الشبق المغتم من الجماع للذة الفاتر للشهوة ، ومخالفة لذة النظر إلى الوجه الجميل الفائق الجمال للذة النظر إلى مادونه في الجمال . وإنما تعرف أقوى اللذات

بأن تكون مؤثرة على غيرها ، فإن المخير بين النظر إلى صورة جميلة والتمتع بمشاهدتها ، وبين استنشاق روائح طيبة ، إذا اختار النظر إلى الصورة الجميلة علم أنها ألد عنده من الروائح الطيبة . وكذلك إذا حضر الطعام وقت الأكل ، واستمر اللاعب بالشطرنج على اللعب وترك الأكل ، فيعلم به أن لذة الغلبة في الشطرنج أقوى عنده من لذة الأكل . فهذا معيار صادق في الكشف عن ترجيح اللذات ، فنعود ونقول :

اللذات تنقسم إلى ظاهرة كاللذة الحواس الخمس ، وإلى باطنة كاللذة الرياسة ، والغلبة ، والكرامة والعلم ، وغيرها ، إذ ليست هذه اللذة للعين ، ولا للأنف ، ولا للأذن ، ولا للمس ، ولا للذوق . والمعاني الباطنة أغلب على ذوى الكمال من اللذات الظاهرة . فلو خير الرجل بين لذة الدجاج السمين واللوزينج ، وبين لذة الرياسة وقهر الأعداء ونيل درجة الاستيلاء ، فإن كان المخير خسيس الهمة ، ميت القلب ، شديد النهمة ، اختار اللحم والحلاوة ، وإن كان عليّ الهمة ، كامل العقل ، اختار الرياسة وهان عليه الجوع والصبر عن ضرورة القوت أيما كثيرة فاختياره للرياسة يدل على أنها ألد عنده من المطعومات الطيبة . نعم الناقص الذي لم تكمل معانيه الباطنة بمد كالصبي ، أو كالذى ماتت قواه الباطنة كالمعتوه ، لا يبعد أن يؤثر لذة المطعومات على لذة الرياسة . وكما أن لذة الرياسة والكرامة أغلب اللذات على من جاوز نقصان الصبا والعته ، فلذة معرفة الله تعالى ، ومطالعة جمال حضرة الربوبية ، والنظر إلى أسرار الأمور الإلهية ألد من الرياسة التي هي أعلى اللذات الغالبة على الخلق وغاية العبارة عنه أن يقال فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ، وإنه أعد لهم ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر

وهذا الآن لا يعرفه إلا من ذاق اللذتين جميعا ، فإنه لا محالة يؤثر التبتل ، والتفرد ، والفكر ، والذكر ، وينغمس في بحار المعرفة ، ويترك الرياسة ، ويستحقق الخلق الذين يرأسهم لعلمه بفناء رياسته ، وفناء من عليه رياسته ، وكونه مشوبا بالكدورات التي لا يتصور الخلو عنها ، وكونه مقطوعا بالموت الذي لا بد من إتيانه مهما أخذت الأرض زخرفها وازينت وذن أهلها أنهم قادرون عليها ، فيستعظم بالإضافة إليها لذة معرفة الله ، ومطالعة صفاته وأفعاله

ونظام مملكته من أعلى عليين إلى أسفل السافلين ، فإنها خالية عن المزاومات والمكدرات ،
متسعة للتواردن عايبها ، لاتضييق عنهم بكبرها ، وإنما عرضها من حيث التقدير السموات
والأرض ، وإذا خرج النظر عن المقدرات فلا نهاية لعرضها ، فلا يزال العارف بمطالعها
في جنة عرضها السموات والأرض ، يرتع في رياضها ، ويقطف من ثمارها ، ويكرع من
حياضها ، وهو آمن من انقطاعها ، إذ ثمار هذه الجنة غير مقطوعة ولا ممنوعة . ثم هي
أبدية سرمدية لا يقطعها الموت ، إذ الموت لا يهدم محل معرفة الله تعالى ، ومحله الروح الذي
هو أمر رباني سماوي ، وإنما الموت يغير أحوالها ، ويقطع شواغلها وعوائقها ، ويخايبها
من حبسها ، فأما أن يعدمها فلا . (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءُ
عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ، فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا
بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ ^(١)) الآية . ولا تظن أن هذا مخصوص بالمقتول في المعركة ، فإن للعارف
بكل نفس درجة ألف شهيد وفي الخبر ^(٢) أن الشهيد يتمنى في الآخرة أن يرد إلى الدنيا
فيقتل مرة أخرى لعظم ما يراه من ثواب الشهادة ، وأن الشهداء يتمنون لو كانوا علماء
لما يروونه من علو درجة العلماء

فإذاً جميع أقطار ملكوت السموات والأرض ميدان العارف ، يتبوأ منه حيث يشاء
من غير حاجة إلى أن يتحرك إليها بجسمه وشخصه ، فهو من مطالعة جمال الملكوت في
جنة عرضها السموات والأرض ، وكل عارف فله مثلها من غير أن يضيق بعضهم على بعض
أصلاً ، إلا أنهم يتفاوتون في سعة منتزهاتهم بقدر تفاوتهم في اتساع نظرم وسعة معارفهم
وهم درجات عند الله . ولا يدخل في الحصر تفاوت درجاتهم

فقد ظهر أن لذة الرياسة وهي باطنة ، أقوى في ذوى الكمال من لذات الحواس كلها ،
وأن هذه اللذة لا تكون لهيمة ، ولا لصبي ، ولا لمعتوه ، وأن لذة المحسوسات والشهوات
تكون للذوى الكمال مع لذة الرياسة ولكن يؤثرن الرياسة

فأما معنى كون معرفة الله ، وصفاته ، وأفعاله ، وملكوت سمواته ؛ وأسرار ملكه

(١) حديث ان الشهيد يتمنى أن يرد في الآخرة الى الدنيا ليقول مرة أخرى - الحديث : متفق عليه من حديث
أنس وقد تقدم وليس فيه وان الشهداء يتمنون أن يكونوا علماء - الحديث

(٢) آل عمران : ١٦٩ ، ١٧٠

أعظم لذة من الرياسة ، فهذا يختص بمعرفة من نال رتبة المعرفة وذاتها ، ولا يمكن إثبات ذلك عند من لا تطلب له ، لأن القلب معدن هذه القوة ، كما أنه لا يمكن إثبات رجحان لذة الوقاع على لذة اللعب بالصوجلان عند الصبيان ، ولا رجحانه على لذة شم البنفسج عند العنبر لأنه فقد الصفة التي بها تدرك هذه اللذة . ولكن من سلم من آفة الغنة ، وسلم حاسة شمه أدرك التفاوت بين اللذتين ، وعند هذا لا يبقى إلا أن يقال من ذاق عرف ولعمري طلاب العلوم وإن لم يشتغلوا بطلب معرفة الأمور الإلهية ، فقد استنشقوا رائحة هذه اللذة عند انكشاف المشكلات وانحلال الشبهات التي قوى حرصهم على طلبها فإنها أيضا معارف وعلوم ، وإن كانت معلوماتها غير شريفة شرف المعلومات الإلهية . فأما من طال فكره في معرفة الله سبحانه ، وقد انكشف له من أسرار ملك الله ولو الشئ اليسير فإنه يصادف في قلبه عند حصول الكشف من الفرح ما يكاد يطير به ، ويتعجب من نفسه في ثباته واحتماله لقوة فرحه وسروره . وهذا مما لا يدرك إلا بالذوق ، والحكاية فيه قليلة الجدوى فهذا القدر ينبهك على أن معرفة الله سبحانه أذا الأشياء ، وأنه لا لذة فوقها ، ولهذا قال أبو سليمان الداراني : إن لله عبادا ليس يشغلهم عن الله خوف النار ولا رجاء الجنة ، فكيف تشغلهم الدنيا عن الله ! ولذلك قال بعض إخوان معروف الكرخي له : أخبرني يا أبا محفوظ أي شئ هاجك إلى العبادة والانتقطاع عن الخلق ؟ فسكت . فقال ذكر الموت ؟ فقال وأي شئ الموت ؟ فقال ذكر القبر والبرزخ ؟ فقال وأي شئ القبر ؟ فقال خوف النار ورجاء الجنة ؟ فقال وأي شئ هذا ؟ إن ملكا هذا كله بيده إن أحبته أنساك جميع ذلك ، وإن كانت بينك وبينه معرفة كفاك جميع هذا . وفي أخبار عيسى عليه السلام : إذا رأيت الفتى مشغوبا بطلب الرب تعالى ، فقد ألهاه ذلك عما سواه . ورأى بعض الشيوخ بشر بن الحارث في النوم فقال : ما فعل أبو نصر النار ، وعبد الوهاب الوراق ؟ فقال : تركتهما الساعة بين يدي الله تعالى يأكلان ويشربان قلت فأنت ؟ قال علم الله قلة رغبتى في الأكل والشرب ، فأعطاني النظر إليه . وعن علي بن الموفق قال : رأيت في النوم كأنني أدخلت الجنة . فرأيت رجلا قاعدا على مائدة ، وملكاً عن يمينه . وشماله يلقيانه من جميع الطيبات وهو يأكل . ورأيت رجلا قائما على باب الجنة يتصفح وجوه الناس ، فيدخل بعضا ويرد بعضا . قال : ثم جاوزتهما

إلى حظيرة القدس ، فرأيت في سرادق العرش رجلا قد شخض ببصره ينظر إلى الله تعالى لا يطرف . فقلت لرضوان : من هذا ؟ فقال معروف الكرخي ، عبد الله لا خفا من ناره ولا شوقا إلى جنته بل حباً له ، فأباحه النظر إليه إلى يوم القيامة . وذكر أن الآخرين بشر بن الحارث وأحمد بن حنبل . ولذلك قال أبو سليمان : من كان اليوم مشغولاً بنفسه فهو غدا مشغول بنفسه ، ومن كان اليوم مشغولاً بربه فهو غدا مشغول بربه . وقال الثوري لرابعة : ما حقيقة إيمانك ؟ قالت ما عبدته خوفاً من ناره ولا حباً لجنته فأكون كالأجير السوء بل عبدته حباً له وشوقاً إليه . وقالت في معنى المحبة نظماً :

أحبك حين حب الهوى وحباً لأنك أهلاً لذا
فأما الذي هو حب الهوى فشغلي بذكرك عمن سوا
وأما الذي أنت أهل له فكشفك لي الحجب حتى أراك
فلا الحمد في ذا ولا ذاك لي ولكن لك الحمد في ذا وذا

ولعلها أرادت بحب الهوى حب الله لإحسانه إليها وإنعامه عليها بحظوظ العاجلة ، ونجبه لما هو أهل له الحب بجماله وجلاله الذي انكشف لها ، وهو أعلى الحبين وأقوامهما . ولذة مطالعة جمال الربوبية هي التي عبر عنها ^(١) رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال ما كيا عن ربه تعالى « أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ » وقد تمجل بعض هذه اللذات في الدنيا لمن انتهى صفاء قلبه إلى الغاية . ولذلك قال بعضهم : إني أقول يارب يا الله ، فأجد ذلك على قلبي أثقل من الجبال ، لأن النداء يكون من وراء حجاب ، وهل رأيت جليسا ينادي جليسه ! وقال : إذا بلغ الرجل في هذا العلم الغاية رماه الخلق بالحجارة . أي يخرج كلامه عن حد عقولهم ، فيرون ما يقوله جنونا أو كفرا

فمقصود العارفين كلهم وصله ولقاؤه فقط ، فهي قرة العين التي لا تعلم نفس ما تخفى لهم منها ، وإذا حصلت انمحقت الهموم والشهوات كلها ، وصار القلب مستغرقا بنعيمها ، فلو ألقى في النار لم يحس بها لاستغراقه ، ولو عرض عليه نعيم الجنة لم يلتفت إليه لسكال نعيمه ، وبلوغه الغاية

(١) حديث قال صلى الله عليه وسلم ما كيا عن ربه تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت - الحديث : البخاري من حديث أبي هريرة .

التي ليس فوقها غاية. وليت شعري من لم يفهم الاحب المحسوسات كيف يؤمن بلذة النظر إلى وجه
الله تعالى، وماله صورة ولا شكل، وأي معنى لو عد الله تعالى به عبادته، وذكره أنه أعظم النعم ! بل
من عرف الله عرف أن اللذات المفرقة بالشهوات المختلفة كلها تنطوي تحت هذه اللذة كما قاله بعضهم

سكنت لقلبي أهواء مفرقة فاستجمعت مذراتك العين أهوائ
فصار يحسدني من كنت أحسده وصرت مولى الوردى مذصرت مولائ
تركت للناس دنياهم ودينهم شغلا بذكرك ياديني ودنياي
ولذلك قال بعضهم

وهجره أعظم من نار ووصله أطيب من جنة
وما أرادوا بهذا إلا إشار لذة القلب في معرفة الله تعالى على لذة الأكل والشرب والشكاح،
فإن الجنة معدن تمتع الحواس، فأما القلب فلذته في لقاء الله فقط
ومثال أطوار الخلق في لذاتهم ما ذكره، وهو أن الصبي في أول حركته وتميزه يظهر
فيه غريزة بها يستلذ اللعب واللهو، حتى يكون ذلك عنده ألد من سائر الأشياء. ثم يظهر
بعده لذة الزينة وليس الثياب وركوب الدواب، فيستحققر معها هذه اللعب. ثم يظهر بعده
لذة الزينة ولبس الثياب وركوب الدواب، فيستحققر معها لذة اللعب. ثم يظهر بعده لذة
الوقاع وشهوة النساء، فيترك بها جميع ما قبلها في الوصول إليها. ثم تظهر لذة الرياسة والعلو
والتكاثر، وهي آخر لذات الدنيا، وأعلاها، وأقواها، كما قال تعالى (اعلموا أنما الحياة
الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر) الآية، ثم بعد هذا تظهر غريزة
أخرى يدرك بها معرفة الله تعالى، ومعرفة أفعاله، فيستحققر معها جميع ما قبلها، فكل متأخر
فهو أقوى، وهذا هو الأخير، إذ يظهر حب اللعب في سن التميز، وحب النساء والزينة
في سن البلوغ، وحب الرياسة بعد العشرين، وحب العلوم بقرب الأربعين، وهي الغاية
عليه. وكما أن الصبي يضحك على من يترك اللعب ويشغل بعلاعبة النساء وطلب الرياسة
فكذلك الرؤساء يضحكون على من يترك الرياسة ويشغل بعرفة الله تعالى، والعارفون
يقولون: إن تسخروا منا فإننا نسخر منكم كما تسخرون فسوف تعانون

بيان

السبب في زيادة النظر في لذة الآخرة على المعرفة في الدنيا

اعلم أن المدركات تنقسم إلى ما يدخل في الخيال ، كالصور المتخيلة ، والأجسام المتلونة والمتشكلة من أشخاص الحيوان والنبات ، وإلى ما لا يدخل في الخيال ، كذات الله تعالى وكل ما ليس بجسم ، كالعلم ، والقدرة والإرادة وغيرها . ومن رأى إنساناً ثم غض بصره ، وجد صورته حاضرة في خياله كأنه ينظر إليها . ولكن إذا فتح العين وأبصر وأدرك تفرقة بينهما ولا ترجع التفرقة إلى اختلاف بين الصورتين ، لأن الصورة المرئية تكون موافقة للتخيلة وإنما الافتراق بمزيد الوضوح والكشف ، فإن صورة المرئي صارت بالرؤية أتم انكشافاً ووضوحاً . وهو ك شخص يرى في وقت الإسفار قبل انتشار ضوء النهار ، ثم يرى عند تمام الضوء ، فإنه لا تفارق إحدى الحالتين الأخرى إلا في مزيد الانكشاف

فإذاً الخيال أول الإدراك ، والرؤية هو الاستكمال لإدراك الخيال ، وهو غاية الكشف وسمي ذلك رؤية لأنه غاية الكشف ، لأنه في العين . بل لو خلق الله هذا الإدراك الكامل المكشوف في الجهة أو الصدر مثلاً استحق أن يسمى رؤية

وإذا فهمت هذا في التخيلات فاعلم أن المعلومات التي لا تتشكل أيضاً في الخيال لمعرفتها وإدراكها درجتان : إحداهما أولى ، والثانية استكمال لها . وبين الأولى والثانية من التفاوت في مزيد الكشف والإيضاح ما بين التخیل والمرئي ، فيسمى الثاني أيضاً بالإضافة إلى الأول مشاهدة ، ولقاء ، ورؤية . وهذه التسمية حق ، لأن الرؤية سميت رؤية لأنها غاية الكشف وكما أن سنة الله تعالى جارية بأن تطبيق الأجفان يمنع من تمام الكشف بالرؤية ، ويكون حجاباً بين البصر والمرئي ، ولا بد من ارتفاع الحجب لحصول الرؤية ، وما لم ترتفع كان الإدراك الحاصل مجرد التخيل ، فكذلك مقتضى سنة الله تعالى أن النفس مادامت محجوبة بعوارض البدن ومقتضى الشهوات ، وما غلب عليها من الصفات البشرية ، فإنها لا تنتهي إلى المشاهدة واللقاء في المعلومات الخارجة عن الخيال . بل هذه الحياة حجاب عنها بالضرورة كحجاب الأجفان عن رؤية الأبصار . والقول في سبب كونها حجاباً يطول ، ولا يليق بهذا

العلم . ولذلك قال تعالى لموسى عليه السلام (لَنْ تَرَانِي ^(١)) وقال تعالى (لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ^(٢))
 أى فى الدنيا . والصحيح ^(١) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مارأى الله تعالى ليلة المعراج
 فإذا ارتفع الحجاب بالموت ، بقيت النفس ملوثة بكدورات الدنيا ، غير منفكة عنها
 بالسكينة وإن كانت متفاوتة . فمنها ما تراكم عليه الخبث والصدأ ، فصار كالمرآة التى فسد
 بطول تراكم الخبث جوهرها ، فلا تقبل الإصلاح والتصقيل ، وهؤلاء هم المحجوبون عن
 ربهم أبد الآباد ، نعوذ بالله من ذلك . ومنها ما لم ينته إلى حد الرين والطبع ، ولم يخرج عن
 قبول التزكية والتصقيل ، فيعرض على النار عرضا يقع منه الخبث الذى هو متدنس به ،
 ويكون العرض على النار بقدر الحاجة إلى التزكية ، وأقلها لحظة خفيفة ، ^(٢) وأقصاها فى
 حق المؤمنين كما وردت به الأخبار سبعة آلاف سنة ، ولن ترتحل نفس عن هذا العالم إلا
 ويصحبها غبرة وكدورة ما وإن قلت ولذلك قال الله تعالى (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ
 عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ثُمَّ تُنْجَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ^(٣)) فكل نفس
 مستيقنة للورود على النار ، وغير مستيقنة للصدور عنها . فإذا أكل الله تطهيرها وتركبتها ، وبلغ
 الكتاب أجله ، ووقع الفراغ عن جملة ما وعد به الشرع من الحساب والعرض وغيره ، ووافى استحقاق
 الجنة ، وذلك وقت مبهم لم يطلع الله عليه أحد من خلقه ، فإنه واقع بعد القيامة ، ووقت القيامة مجهول
 فعند ذلك يشتغل بصفائه ونقاؤه عن الكدورات ، حيث لا يرهق وجهه غبرة ولا فترة ،
 لأن فيه يتجلى الحق سبحانه وتعالى ، فيتجلى له تجليا يكون انكشاف تجليه بالإضافة إلى
 ما علمه كانكشاف تجلى المرآة بالإضافة إلى ما تخيله . وهذه المشاهدة والتجلى هي التى تسمى رؤية

(١) حديث انه صلى الله عليه وسلم مارأى الله تعالى ليلة المعراج على الصحيح هذا الذى صححه المصنف هو قول

عائشة فى الصحيحين انها قالت من حدثك أن محمدا رأى ربه فقد كذب * ولمسلم من حديث
 أبى ذر سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال نورانى أراه وذهب ابن عباس
 وأكثر العلماء إلى اثبات رؤيته له وعائشة لم ترو ذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم وحديث أبى ذر
 قال فيه أحمد ما زلت له منكرا وقال ابن حزيمة فى القلب من صحة اسناده شيء مع ان فى رواية

لاحمد فى حديث أبى ذر رأيت نورا أنى أراه ورجال اسنادها رجال الصحيح

(٢) حديث ان أقصى المكث فى النار فى حق المؤمنين سبعة آلاف سنة : الترمذى الحكيم فى نوادر الاصول

من حديث أبى هريرة انما الشفاعة يوم القيامة لمن عمل الكماثر من أمى - الحديث : وفيه

وأطولهم مكثا فيها مثل الدنيا من يوم خلقت وذلك سبعة آلاف سنة واسناده ضعيف

(١) الأعراف : ١٤٣ (٢) الأنعام : ١٠٣ (٣) مريم : ٧١ ، ٧٢

فإذا الرؤية حق بشرط أن لا يفهم من الرؤية استكمال الخيال في متخيل متصور مخصوص
بجهة ومكان ، فإن ذلك مما يتعالى عنه رب الأرباب علوا كبيرا ، بل كما عرفته في الدنيا معرفة
حقيقية تامة من غير تخيل وتصور وتقدير شكل وصورة فتراه في الآخرة كذلك . بل
أقول المعرفة الحاصلة في الدنيا بعينها هي التي تستكمل ، فتباغ كمال الكشف والوضوح
وتنقلب مشاهدة ، ولا يكون بين المشاهدة في الآخرة والمعلوم في الدنيا اختلاف إلا من حيث
زيادة الكشف والوضوح ، كما ضربنا من المثال في استكمال الخيال بالرؤية . فإذا لم
يكن في معرفة الله تعالى إثبات صورة وجهة ، فلا يكون في استكمال تلك المعرفة بعينها
وترقيها في الوضوح إلى غاية الكشف أيضا جهة وصورة ، لأنها هي بعينها لا تفرق منها إلا
في زيادة الكشف ، كما أن الصورة المرئية هي التخييلة بعينها إلا في زيادة الكشف ، وإليه
الإشارة بقوله تعالى (يَسْتَوِي نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتِمِّمْ لَنَا نُورَنَا)
إذ تمام النور لا يؤثر إلا في زيادة الكشف ، ولهذا لا يفوز بدرجة النظر والرؤية إلا
العارفون في الدنيا ، لأن المعرفة هي البذر الذي ينقلب في الآخرة مشاهدة ، كما تنقلب النواة
شجرة ، والحب زرعاً . ومن لا نواة في أرضه كيف يحصل له نخل ! ومن لم يزرع الحب فكيف
يحصد الزرع ! فكذلك من لم يعرف الله تعالى في الدنيا فكيف يراه في الآخرة !

ولما كانت المعرفة على درجات متفاوتة ، كان التجلي أيضا على درجات متفاوتة .
فاختلاف التجلي بالإضافة إلى اختلاف المعارف كاختلاف النبات بالإضافة إلى اختلاف
البذر . إذ تختلف لا محالة بكثرتها ، وقلتها ، وحسنها ، وقوتها ، وضعفها . واذلك قال النبي
عليه الصلاة والسلام (١) « إِنَّ اللَّهَ يَتَجَلَّى لِلنَّاسِ عَامَّةً وَلِأَبِي بَكْرٍ خَاصَّةً » فلا ينبغي
أن يظن أن غير أبي بكر ممن هو دونه يجد من لذة النظر والمشاهدة ما يجده أبو بكر ، بل
لا يجد إلا عشر عشيره إن كانت معرفته في الدنيا عشر عشيره . ولما فضل الناس بسر

(١) حديث أن الله يتجلى للناس عامة ولأبي بكر خاصة : ابن عدي من حديث جابر وقال باطل بهذا الاسناد
وفي الميزان للذهبي أن الدارقطني رواه عن الهاملي عن علي بن عبدة وقال الدارقطني أن علي بن عبدة
كان يضع - الحديث : ورواه ابن عساكر في تاريخ دمشق وابن الجوزي في الموضوعات
من حديث جابر وأبي بردة وعائشة

وقر في صدره ، فضل لا محالة بتجل انفرده به . وكما أنك ترى في الدنيا من يؤثر لذة الرياسة على المطعوم والمنكوح ، وترى من يؤثر لذة العلم وانكشاف مشكلات ملكوت السموات والأرض وسائر الأمور الإلهية على الرياسة ، وعلى المنكوح ، والمطعوم ، والمشروب جميعا ، فكذلك يكون في الآخرة قوم يؤثرون لذة النظر إلى وجه الله تعالى على نعيم الجنة ، إذ يرجع نعيمها إلى المطعوم والمنكوح ، وهؤلاء بعينهم هم الذين حالهم في الدنيا ما وصفنا من إشار لذة العلم والمعرفة والاطلاع على أسرار الربوبية على لذة المنكوح ، والمطعوم ، والمشروب ، وسائر الخلق مشغولون به . ولذلك لما قيل لرابعة : ماتقولين في الجنة ؟ فقالت الجارثم الدار فبينت أنه ليس في قلبها إلتفات إلى الجنة ، بل إلى رب الجنة

وكل من لا يعرف الله في الدنيا فلا يراه في الآخرة . وكل من لم يجد لذة المعرفة في الدنيا فلا يجد لذة النظر في الآخرة ، إذ ليس يستأنف لأحد في الآخرة ما لم يصحبه من الدنيا ، ولا يحصد أحد إلا ما زرع ، ولا يحشر المرء إلا على ما مات عليه ، ولا يموت إلا على ما عاش عليه ، فما صحبه من المعرفة هو الذي يتنعم به بينه فقط ، إلا أنه ينقلب مشاهدة بكشف الغطاء ، فتضاعف اللذة به كما تتضاعف لذة العاشق إذا استبدل بخيال صورة المعشوق رؤية صورته ، فإن ذلك منتهى لذته . وإلغا طيبة الجنة أن لكل أحد فيها ما يشتهي ، فن لا يشتهي إلا لقاء الله تعالى فلا لذة له في غيره ، بل ربما يتأذى به

فإذا نعيم الجنة بقدر حب الله تعالى ، وحب الله تعالى بقدر معرفته ، فأصل السعادات هي المعرفة التي عبر الشرع عنها بالإيمان

فإن قلت ، فلذة الرؤية إن كان لها نسبة إلى لذة المعرفة فهي قليلة وإن كان أضعافها ، لأن لذة المعرفة في الدنيا ضعيفة ، فتضاعفها إلى حد قريب لا ينتهي في القوة إلى أن يستحق سائر لذات الجنة فيها فاعلم أن هذا الاستحقاق للذة المعرفة صدر من الخلو عن المعرفة . فن خلا عن المعرفة كيف يدرك لذتها ، وإن انطوى على معرفة ضعيفة وقلبه مشحون بعلائق الدنيا فكيف يدرك لذتها ، فللمعارفين في معرفتهم وفكرتهم ومناجاتهم لله تعالى لذات لو عرضت عليهم الجنة في الدنيا بدلا عنها لم يستبدلوا بها لذة الجنة ، ثم هذه اللذة مع كمالها لا نسبة لها أصلا

إلى لذة اللقاء والمشاهدة، كما لا نسبة للذة خيال المعشوق إلى رؤيته، ولا للذة استنشاق روائح الأطعمة الشبيهة إلى ذوقها، ولا للذة اللمس باليد إلى لذة الوقاع . وإظهار عظم التفاوت بينهما لا يمكن إلا بضرب مثال فنقول :

لذة النظر إلى وجه المعشوق في الدنيا تتفاوت بأسباب أحدها : كمال جمال المعشوق ونقصانه ، فإن اللذة في النظر إلى الأجل أكمل للاحالة والثاني : كمال قوة الحب ، والشهوة ، والعشق ، فليس التذاذ من اشتد عشقه كالتذاذ من ضعف شهوته ووجهه

والثالث : كمال الإدراك ، فليس التذاذ برؤية المعشوق في ظلمة ، أو من وراء ستر رقيق ، أو من بعد ، كالتذاذ بإدراكه على قرب من غير ستر ، وعند كمال الضوء ، ولا إدراك لذة المضاجعة مع ثوب حائل كإدراكها مع التجرد

والرابع : اندفاع العوائق المشوشة والآلام الشاغية للقلب ، فليس التذاذ الصحيح ، الفارغ ، المتجرد للنظر إلى المعشوق ، كالتذاذ الخائف المذعور ، أو المريض المتألم ، أو المشغول قلبه بهم من المهمات . فقدّر عاشقا ضعيف العشق ، ينظر إلى وجه معشوقه من وراء ستر رقيق على بعد ، بحيث يمنع انكشاف كنه صورته ، في حالة اجتماع عليه عقارب وزناوير تؤذيه وتلدغه وتشغل قلبه ، فهو في هذه الحالة لا يخلو عن لذة تما من مشاهدة معشوقه فلو طرأت على الفجاء حالة انتهك بها الستر ، وأشرق بها الضوء ، واندفع عنه المؤذيات وبقي سايبا فارغا ، وهجمت عليه الشهوة القوية والعشق المفرط حتى بلغ أقصى الغايات ، فانظر كيف تتضاعف اللذة حتى لا يبقى الا إلى نسبة يعتد بها

فكذلك فافهم نسبة لذة النظر إلى لذة المعرفة . فالستر الرقيق مثال البدن والاشتغال به ، والعقارب والزناوير مثال الشهوات المتسلطة على الإنسان من الجوع ، والعطش ، والغضب ، والغم ، والحزن ، وضعف الشهوة . والحب مثال لقصور النفس في الدنيا ونقصانها عن الشوق إلى الملاء الأعلى ، والتفاتها إلى أسفل السافلين ، وهو مثل قصور الصبي عن ملاحظة لذة الرياسة ، والنفاته إلى اللعب بالمصفور

والعارف وإن قويت في الدنيا معرفته فلا يخلو عن هذه المشوشات . ولا يتصور أن

يخلو عنها ألبتة . نعم قد تضعف هذه العوائق في بعض الأحوال ولا تدوم ، فلا جرم يلوح من جمال المعرفة ما يبهت العقل ، وتمعظم لذته بحيث يكاد القلب يتفطر لمعظمته . ولكن يكون ذلك كالبرق الخاطف وقلمًا يدوم . بل يعرض من الشواغل والأفكار والخواطر ما يشوشه وينغصه ، وهذه ضرورة دائمة في هذه الحياة الفانية ، فلا تزال هذه اللذة منغصة إلى الموت . وإنما الحياة الطيبة بعد الموت ، وإنما العيش عيش الآخرة (وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ^(١)) . وكل من انتهى إلى هذه الرتبة فإنه يحب لقاء الله تعالى ، فيحب الموت ولا يكرهه إلا من حيث ينتظر زيادة استكمال في المعرفة ، فإن المعرفة كالبذر ، وبحر المعرفة لاساحل له ، فالإحاطة بكنهه جلال الله محال . فكلما كثرت المعرفة بالله ، وبصفاته وأفعاله ، وبأسرار مملكته وقوته ، كثر النعيم في الآخرة وعظم ، كما أنه كلما كثر البذر وحسن ، كثر الزرع وحسن . ولا يمكن تحصيل هذا البذر إلا في الدنيا ، ولا يزرع إلا في ضعيد القلب ، ولا حصاد إلا في الآخرة . ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَفْضَلُ السَّعَادَاتِ طُولُ الْعُمْرِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ » لأن المعرفة إنما تكمل وتكثر وتتسع في العمر الطويل بمداومة الفكر ، والمواظبة على المجاهدة ، والانتقطاع عن علائق الدنيا ، والتجرد للطلب . ويستدعى ذلك زمانا لا بحالة

فمن أحب الموت أحبه لأنه رأى نفسه واقفا في المعرفة ، بالغا إلى منتهى ما يسر له . ومن كره الموت كرهه لأنه كان يؤمل مزيد معرفة تحصل له بطول العمر ، ورأى نفسه مقصرا عما حتمله قوته لو عمر . فهذا سبب كراهة الموت وحبّه عند أهل المعرفة ، وأما سائر الخلق فنظرهم مقصور على شهوات الدنيا ، إن اتسعت أحبوا البقاء ، وإن ضاقت تمنوا الموت . وكل ذلك حرمان وخسرات مصدره الجهل والغفلة . فالجهل والغفلة مغرس كل شقاوة والعلم والمعرفة أساس كل سعادة

(١) حديث أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله : إبراهيم الحربي في كتاب ذكر الموت من رواية ابن لهيعة عن ابن الهادي عن المطلب عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السعادة كل السعادة طول العمر في طاعة الله ووالد المطلب عبد الله بن حوطب يختلف في صحبته ولأحمد من حديث جابر أن من سعادة المرء أن يطول عمره ويرزقه الله الانابة والترمذي من حديث أبي بكر أن رجلا قال يا رسول الله أي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله قال هذا حديث حسن صحيح وقد تقدم

فقد عرفت بتاذكرناه معنى المحبة ومعنى العشق، فإنه المحبة المفرطة القوية. ومعنى لذة المعرفة، ومعنى الرؤية، ومعنى لذة الرؤية، ومعنى كونها ألذ من سائر اللذات عند ذوى العقول والكمال وإن لم تكن كذلك عند ذوى النقصان، كما لم تكن الرياسة ألذ من المطاعم عند الصبيان فإن قلت: فهذه الرؤية محلها القلب أو العين في الآخرة؟

فاعلم أن الناس قد اختلفوا في ذلك. وأرباب البصائر لا يلتفتون إلى هذا الخلاف ولا يظنون فيه، بل العاقل يأكل البقل ولا يسأل عن المبقلة، ومن يشتهي رؤية معشوقه يشغله عشقه عن أن يلتفت إلى أن رؤيته تخلق في عينه أو في جبهته، بل يقصد الرؤية ولذتها سواء كان ذلك بالعين أو غيرها، فإن العين محل وظرف لا نظر إليه ولا حكم له. والحق فيه أن القدرة الأزلية واسعة، فلا يجوز أن نحكم عليها بالقصور عن أحد الأمرين، هذا في حكم الجواز. فأما الواقع في الآخرة من الجائزين فلا يدرك إلا بالسمع، والحق ما ظهر لأهل السنة والجماعة من شواهد الشرع أن ذلك يخلق في العين^(١) ليكون لفظ الرؤية والنظر وسائر الألفاظ الواردة في الشرع مجرى على ظاهره إذ لا يجوز إزالة الظواهر إلا لضرورة والله تعالى أعلم

بيان

الأسباب المقوية لحب الله تعالى

اعلم أن أسعد الخلق حالا في الآخرة أقوام حبا لله تعالى، فإن الآخرة معناها القدوم على الله تعالى ودرك سعادة لقاءه، وما أعظم نعيم المحب إذا قدم على محبوبه بعد طول شوقه وتمكن من دوام مشاهدته أبداً لا يباد من غير منقص ومكدر، ومن غير زقيب ومزاحم ومن غير خوف انقطاع إلا أن هذا النعيم على قدر قوة الحب. فكلما ازدادت المحبة ازدادت اللذة. وإنما يكتسب العبد حب الله تعالى في الدنيا

وأصل الحب لا ينفك عنه مؤمن، لأنه لا ينفك عن أصل المعرفة. وأما قوة الحب واستيلاؤه حتى ينتهي إلى الاستهتار الذي يسمى عشقا، فذلك ينفك عنه الأكثرون. وإنما يحصل ذلك بسببين

(١) حديث رؤية الله في الآخرة حقيقة: متفق عليه من حديث أبي هريرة أن الناس قالوا يا رسول الله هل يرى ربا يوم القيامة قال هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر - الحديث :

أحدهما ، قطع علائق الدنيا وإخراج حب غير الله من القلب ، فإن القلب مثل الإناء الذي لا يتسع للخل مثلا ما لم يخرج منه الماء (مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ^(١)) وكما الحب في أن يحب الله عز وجل بكل قلبه ، وما دام يلتفت إلى غيره فزاوية من قلبه مشغولة بغيره ، فبقدر ما يشغل بغير الله ينقص منه حب الله . وبقدر ما يبقى من الماء في الإناء ينقص من الخل المصوب فيه وإلى هذا التفريد والتجريد الإشارة بقوله تعالى (قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ ^(٢)) وبقوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ^(٣)) بل هو معنى قولك لا إله إلا الله ، أي لا معبود ولا محبوب سواه ، فكل محبوب فإنه معبود فإن العبد هو المقيد ، والمعبود هو المقيد به ، وكل محب فهو مقيد بما يحبه . ولذلك قال الله تعالى (أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ^(٤)) وقال صلى الله عليه وسلم : أُنْبِضُ إِلَهَ عَبْدٍ فِي الْأَرْضِ أَلْهَوَى ، ولذلك قال عليه السلام ^(٥) « مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصًا دَخَلَ الْجَنَّةَ » ومعنى الإخلاص أن يخلص قلبه لله ، فلا يبقى فيه شرك لغير الله فيكون الله محبوب قلبه ، ومعبود قلبه ، ومقصود قلبه فقط

ومن هذا حاله فالدنيا سجنه ، لأنها مانعة له من مشاهدة محبوبه . وموته خلاص من السجن وقدم على المحبوب . فما حال من ليس له إلا محبوب واحد ، وقد طال إليه شوقه ، وتمادى عنه حبسه ، نخل من السجن ، ومكن من المحبوب ، وروح بالأمن أبد الآباد ؟ فأحد أسباب ضعف حب الله في القلوب قوة حب الدنيا ، ومنه حب الأهل ، والمال ، والولد ، والأقارب ، والعقار ، والدواب ، والبساتين ، والمتزهات ، حتى أن التفرح بطيب أصوات الطيور وروح نسيم الأسجار ملتفت إلى نعيم الدنيا ، ومتعرض لنقصان حب الله تعالى بسببه . فبقدر ما أنس بالدنيا فينقص أنسه بالله ، ولا يؤتى أحد من الدنيا شيئا إلا وينقص بقدره من الآخرة بالضرورة ، كما أنه لا يتقرب الإنسان من المشرق إلا ويبعد بالضرورة من المغرب بقدره ، ولا يطيب قلب امرأته إلا يضييق به قلب زوجها . فالدنيا والآخرة ضربتان ، وهما كالشرق والمغرب ، وقد انكشف ذلك لذوى القلوب انكشافا

(١) حديث من قال لا إله إلا الله خلصا دخل الجنة : تقدم

(١) الاحزاب : ٤ (٢) الأنعام : ٩١ (٣) الاحقاف : ١٣ (٤) الفرقان : ٤٣

أوضح من الإبصار بالعين . وسبيل قلع حب الدنيا من القلب سلوك طريق الزهد ، وملازمة الصبر ، والا تقياد إليهما بزمام الخوف والرجاء ، فما ذكرناه من المقامات كالتوبة والصبر ، والزهد ، والخوف ، والرجاء ، هي مقدمات ليكتسب بها أحد ركني المحبة ، وهو تخلية القلب عن غير الله ، وأوله الإيمان بالله واليوم الآخر ، والجنة ، والنار ، ثم يتشعب منه الخوف والرجاء ، ويتشعب منهما التوبة والصبر عليهما ، ثم ينجر ذلك إلى الزهد في الدنيا ، وفي المال والجاه ، وكل حظوظ الدنيا ، حتى يحصل من جميع طهارة القلب عن غير الله فقط ، حتى يتسع بعده نزول معرفة الله وحبه فيه فكل ذلك مقدمات تطهير القلب ، وهو أحد ركني المحبة . وإليه الإشارة بقوله عليه السلام : ^(١) « الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ » كما ذكرناه في أول كتاب الطهارة السبب الثاني : لقوة المحبة قوة معرفة الله تعالى واتساعها ، واستيلائها على القلب ، وذلك بعد تطهير القلب من جميع شواغل الدنيا وعلائقها يجري مجرى وضع البذر في الأرض بعد تنقيتها من الحشيش ، وهو الشطر الثاني . ثم يتولد من هذا البذر شجرة المحبة والمعرفة وهي الكلمة الطيبة التي ضرب الله بها مثلاً حيث قال (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ^(١)) وإليها الإشارة بقوله تعالى (إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ^(٢)) أي المعرفة (وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ^(٣)) فالعمل الصالح كالجمال لهذه المعرفة وكالخدام ، وإنما العمل الصالح كله في تطهير القلب أولاً من الدنيا ، ثم إدامة طهارته فلا يراد العمل إلا لهذه المعرفة . وأما العلم بكيفية العمل فيراد للعمل . فالعلم هو الأول وهو الآخر ، وإنما الأول علم المعاملة ، وغرضه العمل ، وغرض المعاملة صفاء القلب وطهارته ليتضح فيه جليلة الحق ، ويتزين بعلم المعرفة ، وهو علم المكاشفة . ومهما حصلت هذه المعرفة تبعثها المحبة بالضرورة ، كما أن من كان معتدل المزاج إذا أبصر الجميل وأدركه بالعين الظاهرة أحبه ومال إليه ، ومهما أحبه حصلت اللذة ، فاللذة تبع المحبة بالضرورة ، والمحبة تبع المعرفة بالضرورة ، ولا يوصل إلى هذه المعرفة بعد انقطاع شواغل الدنيا من القلب إلا بالفكر الصافي والذكر الدائم ، والجد البالغ في الطلب ، والنظر المستمر في الله تعالى

(١) حديث الطهور شطر الإيمان : مسلم من حديث أبي مالك الأشعري وقد تقدم

(١) إبراهيم : ٢٤ (٢ ، ٣) فاطر : ١٠

وفي صفاته ، وفي ملكوت سمواته وسائر مخلوقاته

والواصلون إلى هذه الرتبة ينقسمون إلى الأقوياء ، ويكون أول معرفتهم لله تعالى ، ثم به يعرفون غيره ، وإلى الضعفاء ، ويكون أول معرفتهم بالأفعال ، ثم يترقون منها إلى الفاعل وإلى الأول الإشارة بقوله تعالى (أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ^(١)) وبقوله تعالى (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ^(٢)) ومنه نظر بعضهم حيث قيل له بم عرفت ربك قال: عرفت ربي بربي ، ولولا ربي لما عرفت ربي . وإلى الثاني الإشارة بقوله تعالى (سَتَرْنَاهُمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ^(٣)) الآية وبقوله عز وجل (أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ^(٤)) وبقوله تعالى (قُلِ انْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ^(٥)) وبقوله تعالى (الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا مَّا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَافُوتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ^(٦)) وهذا الطريق هو الأسهل على الأكثرين ، وهو الأوسع على السالكين ، وإليه أكثر دعوة القراءان عند الأمر بالتدبر ، والتفكر ، والاعتبار والنظر في آيات خارجة عن الحصر

فإن قلت : كلا الطريقين مشكل ، فأوضح لنا منهما ما يستعان به على تحصيل المعرفة والتوصل به إلى المحبة ، فاعلم أن الطريق الأعلى هو الاستشهاد بالحق سبحانه على سائر الخلق فهو غامض ، والكلام فيه خارج عن حدّ فهم أكثر الخلق ، فلا فائدة في إيرادها في الكتب وأما الطريق الأسهل الأدنى فأكثره غير خارج عن حدّ الأفهام ، وإنما قصرت الأفهام عنه لإعراضها عن التدبر ، واشتغالها بشهوات الدنيا وحفظ النفس ، والمانع من ذكر هذا إتساعه وكثرته ، وانشغال أبوابه الخارجة عن الحصر والنهاية ، إذ ما من ذرة من أعلى السموات إلى تخوم الأرضين إلا وفيها عجائب آيات تدل على كمال قدرة الله تعالى وكمال حكمته ، ومنتهى جلاله وعظمته ، وذلك مما لا يتناهى (قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي ^(٧)) فالخوض فيه انغماس في بحار علوم

(١) فصلت : ٥٣ (٢) آل عمران : ١٨ (٣) الأعراف : ١٨٥ (٤) يونس : ١٠١ (٥) الملك : ٤٣ ،

(٦) الكهف : ١٠٩

المكاشفة . ولا يمكن أن يتطفل به على علوم المعاملة ، ولكن يمكن الرمز إلى مثال واحد على الإيجاز لينقع التنبيه لجنسه فنقول .

أسهل الطريقين النظر إلى الأفعال ، فلتكلم فيها ولنترك الأعلى . ثم الأفعال الإلهية كثيرة ، فلنطلب أقلها . وأحقرها ، وأصغرها ، ولننظر في عجائبها . فأقل المخلوقات هو الأرض وما عليها ، أعنى بالإضافة إلى الملائكة وملكوت السموات ، فإنك إن نظرت فيها من حيث الجسم والمظم في الشخص ، فالشمس على ما ترى من صغر حجمها هي مثل الأرض مائة ونيفا وستين مرة ، فانظر إلى صغر الأرض بالإضافة إليها ، ثم انظر إلى صغر الشمس بالإضافة إلى فللكها الذي هي مركوزة فيه ، فإنه لانسبة لها إليه ، وهي في السماء الرابعة وهي صغيرة بالإضافة إلى ما فوقها من السموات السبع ، ثم السموات السبع في الكرسي كحلقة في فلاة ، والكرسي في العرش كذلك ، فهذا نظر إلى ظاهر الأشخاص من حيث المقادير ، وما أحقر الأرض كلها بالإضافة إليها ، بل ما أصغر الأرض بالإضافة إلى البحار ، فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْأَرْضُ فِي الْبَحْرِ كَالْإِسْطَبَلِ فِي الْأَرْضِ » ومصدق هذا عرف بالمشاهدة والتجربة ، وعلم أن المكشوف من الأرض عن الماء كجزيرة صغيرة بالإضافة إلى كل الأرض

ثم انظر إلى الآدمي المخلوق من التراب الذي هو جزء من الأرض ، وإلى سائر الحيوانات ، وإلى صغره بالإضافة إلى الأرض ، ودع عنك جميع ذلك ، فأصغر ما نعرفه من الحيوانات البعوض والنحل وما يجري مجراه ، فانظر في البعوض على قدر صغر قدره ، وتأمله بعقل حاضر وفكر صاف ، فانظر كيف خلقه الله تعالى على شكل الفيل الذي هو أعظم الحيوانات ، إذ خلق له خرطومًا مثل خرطومها ، وخلق له على شكله الصغير سائر الأعضاء كما خلقه للفيل بزيادة جناحين ، وانظر كيف قسم أعضائه الظاهرة ، فأثبت جناحه ، وأخرج يده ورجله ، وشق سمعه وبصره ودبره في باطنه من أعضاء الغذاء وآلاته مادبره في سائر الحيوانات ، وركب فيها من القوى الغازية ، والجاذبة ، والدافعة ، والماسكة ، والمهاضمة ، ماركب في سائر الحيوانات . هذا في شكله وصفاته . ثم انظر إلى هدايته كيف هداه الله تعالى إلى غذائه ،

(١) حديث الأرض في البحر كالإسطل في الأرض : لم أجده أصلا

وعرفه أن غذاءه دم الإنسان ، ثم انظر كيف أنبت له آلة الطبران إلى الإنسان ، وكيف خلق له الخرطوم الطويل وهو محدد الرأس ، وكيف هداه إلى مسام بشرية الإنسان حتى يضع خرطومه في واحد منها ، ثم كيف قواه حتى يغرز فيه الخرطوم ، وكيف علمه المص والتجرع للدم ، وكيف خلق الخرطوم مع دقته مجوفا حتى يجري فيه الدم الرقيق وينتهي إلى باطنه ، وينتشر في سائر أجزائه ويغذيه ، ثم كيف عرفه أن الإنسان يقصده بيده فعلمه حيلة الحرب واستعداد آله ، وخلق له السمع الذي يسمع به خفيف حركة اليد وهي بعد بعيدة منه فيترك المص ويهرب ، ثم إذا سكنت اليد يعود ، ثم انظر كيف خلق له حدقتين حتى يبصر موضع غذائه فيقصده مع صغر حجم وجهه ، وانظر إلى أن حدقة كل حيوان صغير لماسم تحمل حدقته. الأجفان لصغره ، وكانت الأجفان مصقلة لمرآة الحدقة عن القذى والغبار ، خلق للبعوض والذباب يدين ، فتتنظر إلى الذباب فتراه على الدوام يمسح حدقتيه يديه ، وأما الإنسان والحيوان الكبير فخلق لحدقتيه الأجفان حتى ينطبق أحدهما على الآخر ، وأطرافهما حادة ، فيجمع الغبار الذي يلحق الحدقة ويرميه إلى أطراف الأهداب ، وخلق الأهداب السود لتجمع ضوء العين ، وتعين على الإبصار ، وتحسن صورة العين ، وتشبكها عندهي جان الغبار ، فينظر من وراء شبك الأهداب ، واشتبا كما يمنع دخول الغبار ولا يمنع الإبصار. وأما البعوض فخلق لها حدقتين مصقلتين من غير أجفان ، وعلمها كيفية التصقيل باليدين ، ولأجل ضعف أبصارها تراها تتهافت على السراج ، لأن بصرها ضعيف ، فهي تطلب ضوء النهار ، فإذا رأى المسكين ضوء السراج بالليل ظن أنه في بيت مظلم ، وأن السراج كوة من البيت المظلم إلى الموضع المضيء فلا يزال يطلب الضوء ، ويرمي بنفسه إليه ، فإذا جاوزه ورأى الظلام ظن أنه لم يصب الكوة ولم يقصدها على السداد ، فيعود إليه مرة أخرى إلى أن يحترق .

ولعلك تظن أن هذا لنقصانها وجهلها ، فاعلم أن جهل الإنسان أعظم من جهلها . بل صورة الآدمي في الإكباب على شهوات الدنيا صورة الفراش في التهافت على النار ، إذ تلوح للآدمي أنوار الشهوات من حيث ظاهر صورتها ، ولا يدري أن تحتها السم النافع القاتل ، فلا يزال يرمى نفسه عليها إلى أن ينغمس فيها ، ويتقيد بها ، ويهلك هلاكاً مؤبداً .

فلست كان جهل الآدمي كجهل الفراش ، فإنها باعتبارها بظاهر الضوء إن احترقت تخلصت في الحال ، والآدمي يبقى في النار أبداً وأمددة مديدة . ولذلك كان ينادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول ^(١) « إِنِّي مُمَسِّكٌ بِمُحْجَزِكُمْ عَنِ النَّارِ وَأَنْتُمْ تَتَهَافَتُونَ فِيهَا تَهَافُتُ الْفَرَاشِ » فهذه لمعة عجيبة من عجائب صنع الله تعالى في أصغر الحيوانات ، وفيها من المعجائب ما لو اجتمع الأولون والآخرون على الإحاطة بكنهه عجزوا عن حقيقته ، ولم يطلعوا على أمور جليلة من ظاهر صورته . فأما خفايا معاني ذلك فلا يطلع عليها إلا الله تعالى ثم في كل حيوان ونبات أعجوبة وأعاجيب تخصه لا يشاركه فيها غيره . فانظر إلى النحل وعجائبها ، وكيف أوحى الله تعالى إليها حتى اتخذت من الجبال بيوتاً ومن الشجر ومما يعرشون ، وكيف استخرج من لعابها الشمع والعسل ، وجعل أحدها ضياءً ، وجعل الآخر شفاءً . ثم لو تأملت عجائب أمرها في تناولها الأزهار والأنوار ، واحترازها عن النجاسات والأقذار ، وطاعتها لواحد من جملةا هو أكبرها شخصاً ، وهو أميرها ، ثم ما سخر الله تعالى له أميرها من العدل والإنصاف بينها ، حتى أنه ليقول على باب المنفذ كل ما وقع منها على نجاسة لقضيت منها عجباً آخر العجب إن كنت بصيراً في نفسك ، وفارغاً من هم بطنك وفرجك ، وشهوات نفسك في معاداة أقرانك وموالاته إخوانك . ثم دع عنك جميع ذلك ، وانظر إلى بنائها بيوتها من الشمع ، واختيارها من جملة الأشكال الشكل المسدس ، فلا تبني بيتاً مستديراً ، ولا مربعاً ، ولا خماسياً ، بل مسدساً ، لخاصية في الشكل المسدس يقصر فهم المهندسين عن دركها ، وهو أن أوسع الأشكال وأحوالها المستديرة وما يقرب منها ، فإن المربع يخرج منه زوايا ضائعة ، وشكل النحل مستدير مستطيل ، فترك المربع حتى لا تضيق الزوايا فتبقى فارغة ، ثم لو بناها مستديرة لبقيت خارج البيوت فرج ضائعة ، فإن الأشكال المستديرة إذا جمعت لم تجتمع متراصة ، ولا شكل في الأشكال ذوات الزوايا يقرب في الاحتواء من المستدير . ثم تراص الجملة منه بحيث لا يبقى بعد اجتماعها فرجة إلا المسدس

(١) حديث أني ممسك بمحجزكم عن النار وأنتم تهافتون فيها تهافت الفراش : منصف عليه من حديث أبي هريرة مثلي ومثل أمي كمثل رجل استوقد ناراً جعلت الدواب والفراش يقعن فأننا أحد محجركم وأنتم تقتحمون فيه لفظ مسلم واقصر البخاري على أوله ولمسلم من حديث جابر وأنا آخذ بمحجزكم وأنتم تفلتون من يدي

وهذه خاصية هذا الشكل . فانظر كيف ألهم الله تعالى النحل على صغري جرمه ، ولطافة قده ، ولطفاً به وعناية بوجوده وما هو محتاج إليه ليتها بعبثه . فسبحانه ما أعظم شأنه ، وأوسع لطفه وامتثانه فاعتبر بهذه اللعة اليسيرة من محقرات الحيوانات ، ودع عنك عجائب ملكوت الأرض والسموات ، فإن القدر الذي بلغه فهمنا القاصر منه تنقضي الأعمار دون إيضاحه ولا نسبة لما أحاط به علمنا إلى ما أحاط به العلماء والأنبياء ، ولا نسبة لما أحاط به علم الخلائق كلهم إلى ما استأثر الله تعالى بعلمه . بل كل ما عرفه الخلق لا يستحق أن يسمى علماً في جنب علم الله تعالى فبالنظر في هذا وأمثاله تزداد المعرفة الحاصلة بأسهل الطريقين ، وبزيادة المعرفة تزداد المحبة ، فإن كنت طالباً لبعادة لقاء الله تعالى فانبذ الدنيا وراء ظهرك ، واستغرق العرف في الذكر الدائم والفكر اللازم ، فعساك تحظى منها بقدر يسير ، ولكن تنال بذلك اليسير ملكاً عظيماً لا آخر له

بيان

السبب في تفاوت الناس في الحب

اعلم أن المؤمنين مشتركون في أصل الحب لا اشتراكهم في أصل المحبة ، ولكنهم متفاوتون لتفاوتهم في المعرفة وفي حب الدنيا ، إذ الأشياء إنما تتفاوت بتفاوت أسبابها ، وأكثر الناس ليس لهم من الله تعالى إلا الصفات والأسماء التي قرعت سمعهم ، فتلقوها وحفظوها وربما تخيلوا لها معاني يتعالى عنها رب الأرباب ، وربما لم يطلعوا على حقيقتها ولا تخيلوا لها معنى فاسداً ، بل آمنوا بها إيمان تسليم وتصديق ، واشتغلوا بالعمل وتركوا البحث ، وهؤلاء هم أهل السلامة من أصحاب اليمين ، والمتخيلون هم الضالون ، والعارفون بالحقائق هم المقربون وقد ذكر الله حال الأصناف الثلاثة في قوله تعالى (فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ) (١) الآية . فإن كنت لاتفهم الأمور إلا بالأمثلة فلنضرب لتفاوت الحب مثالا فنقول .

أصحاب الشافعي مثلاً يشتركون في حب الشافعي رحمه الله ، الفقهاء منهم والعوام ، لأنهم مشتركون في معرفة فضله ، ودينه ، وحسن سيرته ، ومحامد خصاله . ولكن العوام

يعرف عامه بجملا ، والفقيه يعرفه مفصلا . فتكون معرفة الفقيه به أتم ، وإعجابه به وحبه له أشد . فإن من رأى تصنيف مصنف فاستحسنه وعرف به فضله ، أحبه لاحالة ، ومال إليه قلبه . فإن رأى تصنيفا آخر أحسن منه وأعجب ، تضاعف لاحالة حبه ، لأنه تضاعفت معرفته بعلمه . وكذلك يعتقد الرجل في الشاعر أنه حسن الشعر فيحبه ، فإذا سمع من غرائب شعره ما عظم فيه حذفه وصنعتة ازداد به معرفة ، وازداد له حبا . وكذا سائر الصناعات والفضائل . والعامي قد يسمع أن فلانا مصنف ، وأنه حسن التصنيف ، ولكن لا يدري ما في التصنيف ، فيكون له معرفة بجملة ، ويكون له بحسبه ميل بجملة . والبصير إذا فقه عن التصنيف ، واطلع على ما فيها من المجائب ، تضاعف حبه لاحالة ، لأن عجائب الصنعة والشعر والتصنيف تدل على كمال صفات الفاعل والمصنف . والعالم بجملته صنع الله تعالى وتصنيفه ، والعامي يعلم ذلك ويعتقده . وأما البصير فإنه يطالع تفصيل صنع الله تعالى فيه ، حتى يرى في البعوض مثلا من عجائب صنعه ما ينبهر به عقله ، ويتحير فيه له ، ويزداد بسببه لاحالة عظمة الله وجلاله وكمال صفاته في قلبه ، فيزداد له حبا . وكلما ازداد على أعاجيب صنع الله اطلاعا ، استدل بذلك على عظمة الله الصانع وجلاله ، وازداد به معرفة وله حبا . وبحر هذه المعرفة ، أعنى معرفة عجائب صنع الله تعالى ، بحر لا ساحل له ، فيلا جرم تفاوت أهل المعرفة في الحب لاحضر له

ومما يتفاوت بسببه الحب اختلاف الأسباب الخمسة التي ذكرناها للحب ، فإن من يحب الله مثلا لكونه محسنا إليه ، منما عليه ، ولم يحبه لذاته ، ضعفت محبته . إذ تتغير بتغير الإحسان ، فلا يكون حبه في حالة البلاء كحبه في حالة الرضا والنماء . وأما من يحبه لذاته ، ولأنه مستحق للحب بسبب كماله وجماله ومجده وعظمته فإنه لا يتفاوت حبه بتفاوت الإحسان إليه فهذا وأمثاله هو سبب تفاوت الناس في المحبة ، والتفاوت في المحبة هو السبب للتفاوت في سعادة الآخرة ، ولذلك قال تعالى (وَلَآ خِرَةُ لَأكَبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَأكَبَرُ تَفْضِيلًا ^(١))

بيان

السبب في قصور أفهام الخلق عن معرفة الله سبحانه

اعلم أن أظهر الموجودات وأجلها هو الله تعالى . وكان هذا يقتضي أن تكون معرفته أول المعارف وأسبقها إلى الأفهام ، وأسهلها على العقول ، وترى الأمر بالضد من ذلك ، فلا بد من بيان السبب فيه . وإنما قلنا إنه أظهر الموجودات وأجلها لمعنى لا تفهمه إلا بمثال وهو أنا إذا رأينا إنسانا يكتب أو يخط مثلا ، كان كونه حيا عندنا من أظهر الموجودات خياته ، وعلمه ، وقدرته ، وإرادته للخياطة ، أجلى عندنا من سائر صفاته الظاهرة والباطنة إذ صفاته الباطنة كشهوته ، وغضبه ، وخلقه ، وصحته ، ومرضه ، وكل ذلك لا نعرفه . وصفاته الظاهرة لا نعرف بعضها ، وبعضها نشك فيه كمقدار طوله واختلاف لون بشرته وغير ذلك من صفاته . أما حياته . وقدرته ، وإرادته ، وعلمه ، وكونه حيوانا ، فإنه جلي عندنا من غير أن يتعلق حس البصر بحياته وقدرته وإرادته ، فإن هذه الصفات لا تحس بشيء من الحواس الخمس ، ثم لا يمكن أن نعرف حياته وقدرته وإرادته إلا بخياطته وحركته ، فلو نظرنا إلى كل مافي العالم سواء لم نعرف به صفته ، فما عليه إلا دليل واحد ، وهو مع ذلك جلي واضح ووجود الله تعالى ، وقدرته وعلمه ، وسائر صفاته ، يشهد له بالضرورة كل ما نشاهده ونذكره بالحواس الظاهرة والباطنة من حجر ، ومدر ، ونبات ، وشجر ، وحيوان ، وسماء ، وأرض ، وكوكب ، وبر ، وبحر ، ونار ، وهواء ، وجوهر ، وعرض ؛ بل أول شاهد عليه أنفسنا ، وأجسامنا ، وأوصافنا ، وتقلب أحوالنا ، وتغير قلوبنا ، وجميع أطوارنا في حركاتنا وسكناتنا . وأظهر الأشياء في علمنا أنفسنا ، ثم محسوساتنا بالحواس الخمس ، ثم مدركاتنا بالعقل والبصيرة . وكل واحد من هذه المدركات له مدرك واحد ، وشاهد واحد ، ودليل واحد . وجميع مافي العالم شواهد ناطقة ، وأدلة شاهدة بوجود خالقها ، ومدبرها ، ومصرفها ، ومحركها ، ودالة على علمه ، وقدرته ، ولطفه ، وحكمته . والموجودات المدركة لا حصر لها ، فإن كانت حياة الكاتب ظاهرة عندنا ، وليس يشهد لها إلا شاهد واحد ، وهو ما أحس سنابته من حركة يده ، فكيف لا يظهر عندنا ما لا يتصور في الوجود شيء داخل نفوسنا وخارجها

إلا وهو شاهد عليه ، وعلى عظمته وجلاله ، إذ كل ذرة فيها تنادى بلسان حالها أنه ليس وجودها بنفسها ، ولا حركتها بذاتها ، وأنها تحتاج إلى موجد ومحرك لها ، يشهد بذلك أولاً تركيب أعضائها ، واتلاف عظامها ، ولحومها ، وأعصابها ، ومنابت شعورها ، وتشكل أطرافها ، وسائر أجزائها الظاهرة والباطنة ، فإننا نعلم أنها لم تأتلف بأنفسها ، كما نعلم أن يد الكاتب لم تتحرك بنفسها ، ولكن لما يبق في الوجود شيء مدرك ، ومحسوس ، ومعقول ، وحاضر ، وغائب ، إلا وهو شاهد ومعرف ، عظم ظهوره ، فانبهرت العقول ودهشت عن إدراكه ، فإن ما تقصر عن فهمه عقولنا فله سببان :

أحدهما : خفاؤه في نفسه وغموضه ، وذلك لا يخفى مثاله .

والآخر : ما يتناهى وضوحه ، وهذا كما أن الخفاش يبصر بالليل ولا يبصر بالنهار ، لا لخفاء النهار واستتاره ، لكن لشدة ظهوره ، فإن بصر الخفاش ضعيف يهر نور الشمس إذا أشرقت ، فتكون قوة ظهوره مع ضعف بصره سبباً لامتناع إبصاره ، فلا يرى شيئاً إلا إذا امتزج الضوء بالظلام وضعف ظهوره

فكذلك عقولنا ضعيفة ، وجمال الحضرة الإلهية في نهاية الإشراف والاستنارة ، وفي غاية الاستغراق والشمول ، حتى لم يشذ عن ظهوره ذرة من ملكوت السموات والأرض ، فصار ظهوره سبب خفاؤه ، فسبحان من احتجب بإشراق نوره . واختفى عن البصائر والأبصار بظهوره ولا يتمجب من اختفاء ذلك بسبب الظهور ، فإن الأشياء تستبان بأضدادها ، وما عم وجوده حتى أنه لا ضد له عر إدراكه ، فلو اختلفت الأشياء فدل بعضها دون بعض أدركت التفرقة على قرب ، ولما اشتركت في الدلالة على نسق واحد أشكل الأمر ، ومثاله نور الشمس المشرق على الأرض ، فإننا نعلم أنه عرض من الأعراض يحدث في الأرض ، ويزول عند غيبة الشمس . فلو كانت الشمس دائرة الإشراف لا غروب لها ، لكننا نظن أنه لا هيئة في الأجسام إلا ألوانها ، وهي السواد والبياض وغيرها ؛ فإننا لا نشاهد في الأسود إلا السواد ، وفي الأبيض إلا البياض . فأما الضوء فلا ندركه وحده . ولكن لما غابت الشمس وأظلمت المواضع ، أدركنا تفرقة بين الحالين ، فعلمنا أن الأجسام كانت قد استضاءت بضوء ، واتصفت بصفة فارقتها عند الغروب ، فعرفنا وجود النور بعده ، وما كنا نطلع

عليه لولا عدمه إلا بعسر شديد ، وذلك لمشاهدتنا الأجسام متشابهة غير مختلفة في الظلام والنور
 هذا مع أن النور أظهر المحسوسات ، إذ به تدرك سائر المحسوسات
 فما هو ظاهر في نفسه وهو يظهر لغيره ، انظر كيف تصور استنباه أمره بسبب ظهوره
 لولا طريان ضده . فالله تعالى هو أظهر الأمور ، وبه ظهرت الأشياء كلها ، ولو كان له عدم
 أو غيبة أو تغير لانهدت السموات والأرض ، وبطل الملك والملكوت ، ولأدرك بذلك
 التفرقة بين الحالين . ولو كان بعض الأشياء موجودا به وبعضها موجودا بغيره لأدركت التفرقة بين
 الشئيين في الدلالة ، ولكن دلالة عامة في الأشياء على نسق واحد ، ووجوده دائم في الأحوال
 يستحيل خلافه ، فلا جرم أورثت شدة الظهور خفاء فهذا هو السبب في قصور الأفهام
 وأما من قويت بصيرته ، ولم تضعف منته ، فإنه في حال اعتدال أمره لا يرى إلا الله تعالى
 ولا يعرف غيره ، يعلم أنه ليس في الوجود إلا الله ، وأفعاله أثر من آثار قدرته ، فهي تابعة له ،
 فلا وجود لها بالحقيقة دونه ، وإنما الوجود للواحد الحق الذي به وجود الأفعال كلها ، ومن
 هذه حاله فلا ينظر في شيء من الأفعال إلا ويرى فيه الفاعل ، ويذهل عن الفعل من حيث إنه
 سماء ، وأرض ، وحيوان ، وشجر بل ينظر فيه من حيث إنه صنع الواحد الحق ، فلا يكون
 نظره مجاوزا له إلى غيره ، كمن نظر في شعر إنسان ، أو خطه أو تصنيفه ، ورأى فيها الشاعر
 والمصنف ، ورأى آثاره من حيث أثره لا من حيث إنه حبر ، وعفص ، وزاج مرقوم على
 يياض ، فلا يكون قد نظر إلى غير المصنف

وكل العالم تصنيف الله تعالى ، فمن نظر إليه من حيث إنه فعل الله وعرفه من حيث إنه
 فعل الله ، وأحبه من حيث إنه فعل الله ، لم يكن ناظرا إلا في الله ، ولا عارفا إلا بالله ، ولا محبا إلا له
 وكان هو الموحد الحق الذي لا يرى إلا الله ، بل لا ينظر إلى نفسه من حيث نفسه ، بل من
 حيث أنه عبد الله . فهذا الذي يقال فيه إنه فنى في التوحيد وإنه فنى عن نفسه وإليه الإشارة
 بقول من قال كُنَّا بِنَا ، ففنيْنَا عْنَا ، فبقينا بلا نحن فهذه أمور معلومة عند ذوى البصائر أشكلت
 لضعف الأفهام عن دركها ، وقصور قدرة العلماء بها عن إيضاها وبيانها بعبارات مفهومة موصلة
 للغرض إلى الأفهام ، أو باشتغالهم بأنفسهم واعتقادهم أن بيان ذلك لغيرهم مما لا يعينهم
 فهذا هو السبب في قصور الأفهام عن معرفة الله تعالى ، وانضم إليه أن المدركات كلها

التي هي شاهدة على الله إنما يدركها الإنسان في الصبا عند فقد العقل ، ثم تبدو فيه غريزة العقل قليلا قليلا وهو مستغرق الهمم بشهواته ، وقد أنس بدركاته ومحسوساته وأفهامه ، فسقط وقعها عن قلبه بطول الأنس . ولذلك إذا رأى على سبيل الفجأة حيوانا غريبا أو نباتا غريبا أو فعلا من أفعال الله تعالى خارقا للعادة عجيبا ، انطلق لسانه بالمعرفة طبعا فقال سبحان الله وهو يرى طول النهار نفسه وأعضاءه ، وسائر الحيوانات المألوفة ، وكلها شواهد قاطعة لا يحس بشهادتها لطول الأنس بها . ولو فرض أنكه بلغ عافلا ، ثم انقضت غشاوة عينه فامتد بصره إلى السماء ، والأرض ، والأشجار ، والنبات ، والحيوان ، دفعة واحدة على سبيل الفجأة ، خيف على عقله أن ينبهر لعظم تعجبه من شهادة هذه المعجائب لخالقها فهذا وأمثاله من الأسباب مع الانهماك في الشهوات هو الذي سد على الخلق سبيل الاستضاءة بأنوار المعرفة ، والسباحة في بحارها الواسعة ، فالناس في طلبهم معرفة الله كالمدهوش الذي يضرب به المثل إذا كان راكبا لحماره وهو يطلب حماره ، والجليات إذا صارت مطلوبة صارت معتصة ، فهذا سر هذا الأمر فليحقق ، ولذلك قيل

لقد ظهرت فما تخفى على أحد إلا على أمه لا يعرف القمرا
لكن بطنت عما أظهرت محتجبا فكيف يعرف من بالعرف قد ستر

بيان

معنى الشوق إلى الله تعالى

اعلم أن من أنكر حقيقة المحبة لله تعالى فلا بد وأن ينكر حقيقة الشوق ، إذ لا يتصور الشوق إلا إلى محبوب . ونحن نثبت وجود الشوق إلى الله تعالى ، وكون العارف مضطرا إليه بطريق الاعتبار والنظر بأنوار البصائر ، وبطريق الأخبار والآثار

أما الاعتبار فيكفي في إثباته ماسبق في إثبات الحب ، فكل محبوب يشاق إليه في غيبته لا محالة ، فأما الحاصل الحاضر فلا يشاق إليه . فإن الشوق طلب وتشوف إلى أمر ، والوجود لا يطلب . ولكن بيانه أن الشوق لا يتصور إلا إلى شيء أدرك من وجه ولم يدرك من وجه . فأما ما لا يدرك أصلا فلا يشاق إليه ، فإن من لم ير شخصا ولم يسمع وصفه لا يتصور أن يشاق إليه . وما أدرك بكاله لا يشاق إليه . وكما الإدراك بالرؤية ،

فمن كان في مشاهدة محبوه مداوما للنظر إليه لا يتصور أن يكون له شوق. ولكن الشوق إنما يتعلق بما أدرك من وجه ولم يدرك من وجه، وهو من وجهين لا ينكشف إلا بمثال من المشاهدات، فنقول مثلاً من غاب عنه معشوقه، وبقي في قلبه خياله، فيشتاق إلى استكمال خياله بالرؤية، فلو انمحي عن قلبه ذكره، وخياله، ومعرفته حتى نسيه، لم يتصور أن يشتاق إليه. ولو رآه لم يتصور أن يشتاق في وقت الرؤية. فعنى شوقه تشوق نفسه إلى استكمال خياله، فكذلك قد يراه في ظلمة بحيث لا ينكشف له حقيقة صورته، فيشتاق إلى استكمال رؤيته. وتعم الانكشاف في صورته بإشراق الضوء عليه

والثاني: أن يرى وجه محبوه ولا يرى شعره مثلاً ولا سائر محاسنه، فيشتاق لرؤيته وإن لم يرها قط، ولم يثبت في نفسه خيال صادر عن الرؤية، ولكنه يعلم أنه عضوا وأعضاء جميلة، ولم يدرك تفصيل مجالها بالرؤية، فيشتاق إلى أن ينكشف له ما لم يره قط والوجهان جميعا متصوران في حق الله تعالى، بل هما لازمان بالضرورة لكل العارفين، فإن ما اتضح للعارفين من الأمور الإلهية وإن كان في غاية الوضوح، فكأنه من وراء ستار رقيق، فلا يكون متضحاً غاية الاتضاح، بل يكون مشوباً بشوائب التخيلات، فإن الخيالات لا تفر في هذا العالم عن التمثيل والمحاكاة لجميع المعلومات، وهي مكدرات للمعارف ومنغصات. وكذلك ينضاف إليها شواغل الدنيا، فإنما كمال الوضوح بالمشاهدة وتعم إشراق التجلي، ولا يكون ذلك إلا في الآخرة، وذلك بالضرورة يوجب الشوق، فإنه منتهى محبوب العارفين. فهذا أحد نوعي الشوق، وهو استكمال الوضوح فيما اتضح اتضاحاً ما

الثاني: أن الأمور الإلهية لا نهاية لها، وإنما ينكشف لكل عبد من العباد بعضها، وتبقى أمور لا نهاية لها غامضة، والعارف يعلم وجودها، وكونها معلومة لله تعالى، ويعلم أن ما غاب عن علمه من المعلومات أكثر مما حضر، فلا يزال متشوقاً إلى أن يحصل له أصل المعرفة فيما لم يحصل مما بقي من المعلومات التي لم يعرفها أصلاً، لا معرفة واضحة ولا معرفة غامضة

والشوق الأول ينتهي في الدار الآخرة بالمعنى الذي يسمى رؤية، ولقاء، ومشاهدة، ولا يتصور أن يسكن في الدنيا. وقد كان إبراهيم بن أدهم من المشتاقين فقال: قلت ذات

يوم يارب إن أعطيت أحدا من المحبين لك ما يسكن به قلبه قبل لقائك فأعطني ذلك ، فقد
أضر بي القلق . قال فرأيت في النوم أنه أوقفني بين يديه وقال : يا إبراهيم ، أما استجيت
منى أن تسألني أن أعطيك ما يسكن به قلبك قبل لقائي ! وهل يسكن المشتاق قبل لقاء
حبيبه ! فقلت يارب تهت في حبك فلم أدر ما أقول فاغفر لي وعلمي ما أقول فقال . قل اللهم
رضني بقضائك . وصبرني على بلائك ، وأوزعني شكر نعمائك ، فإن هذا الشوق يسكن في الآخرة
وأما الشوق الثاني : فيشبه أن لا يكون له نهاية لا في الدنيا ولا في الآخرة ، إذ نهايته
أن ينكشف للعبد في الآخرة من جلال الله تعالى ، وصفاته ، وحكمته ، وأفعاله ، بما هو معلوم
لله تعالى ، وهو محال ، لأن ذلك لانهاية له ، ولا يزال العبد عالما بأنه بقي من الجمال والجلال
مالم يتضح له ، فلا يسكن قط شوقه ، لاسيما من يرى فوق درجته درجات كثيرة ، إلا
أنه تشوق إلى استكمال الوصال مع حصول أصل الوصال ، فهو يجد لذلك شوقا لذيذا لا يظهر
فيه ألم . ولا يبعد أن تكون الطاف الكشف والنظر متوالية إلى غير نهاية ، فلا يزال النعيم
واللذة متزايدا أبد الآباد ، وتكون لذة ما يتجدد من لطائف النعيم شاغلة عن الإحساس بالشوق
إلى مالم يحصل ، وهذا بشرط أن يمكن حصول الكشف فيما لم يحصل فيه كشف في الدنيا
أصلا . فإن كان ذلك غير مبذول فيكون النعيم واقفا على حد لا يتضاعف ، ولكن يكون
مستمر على الدوام : وقوله سبحانه وتعالى (نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ
رَبَّنَا أَتَيْنَا نُورَنَا ^(١)) محتمل لهذا المعنى ، وهو أن ينعم عليه بإتمام النور مهما تزود من
الدنيا أصل النور . ويحتمل أن يكون المراد به إتمام النور في غير ما استنار في الدنيا استنارة
محتاجة إلى مزيد الاستكمال والإشراق ، فيكون هو المراد بتمامه . وقوله تعالى (انظُرُونَا
نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا ^(٢)) يدل على أن الأنوار لا بد
وأن يتزود أصلها في الدنيا ، ثم يزداد في الآخرة إشراقا . فأما أن يتجدد نور فلا . والحكم
في هذا برجم الظنون مخطر ، ولم ينكشف لنا فيه بعد ما يوثق به ، فنسأل الله تعالى أن
يزيدنا علما ورشدا ، ويرينا الحق حقا ، فهذا القدر من أنوار البصائر ككشف لحقائق الشوق ومعانيه
وأما شواهد الأخبار والآثار فأكثر من أن تحصى . فما اشتهر من دعاء رسول الله

(١) التحريم : ٨ (٢) الحديد : ١٣

صلى الله عليه وسلم ^(١) انه كان يقول « اللهم انى أسألك الرضا بعد القضا، و رد العيش بعد الموت ولذة النظر إلى وجهك الكريم والشوق إلى لقائك » ،

وقال أبو الدرداء لكعب : أخبرني عن أخص آية ، يعنى فى التوراة . فقال : يقول الله تعالى : طال شوق الأبرار إلى لقائى ، وإنى إلى لقائهم لأشد شوقا . قال ومكتوب إلى جانبها ، من طلبنى وجدنى ، ومن طلب غيرى لم يجدنى . فقال أبو الدرداء : أشهد أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا

وفى أخبار داود عليه السلام ، أن الله تعالى قال : ياداود ، أبلغ أهل أرضى أنى حبيب لمن أحببى ، وجليس لمن جالسنى ، ومؤنس لمن أنس بذكرى ، وصاحب لمن صاحبنى ، ومختار لمن اختارنى ، ومطيع لمن أطاعنى . ما أحببى عبد أعلم ذلك يقينا من قلبه إلا قبلته لنفسى ، وأحببته جبا لا يتقدمه أحد من خلقي ، من طلبنى بالحق وجدنى ، ومن طلب غيرى لم يجدنى فافضوا بأهل الأرض ما أنتم عليه من غرورها ، وهلموا إلى كرامتى ، ومصاحبتى ، ومجالستى وائسوا بى أو أنسكم وأسارع إلى محبتكم ، فإنى خلقت طينة أحبائى من طينة إبراهيم خليلى وموسى نبيى ، ومحمد صفى ، وخلقت قلوب المشتاقين من نورى ، ونعمتها بجلالى

وروي عن بعض السلف أن الله تعالى أوحى إلى بعض الصديقين . إن لى عبادا من عبادى يحبونى وأحبهم ، ويشتاقون إلى وأشتاق إليهم ، ويذكرونى وأذكركم ، وينظرون إلى وأنظر إليهم ، فإن حذوت طريقهم أحببتك ، وإن عدلت عنهم مقتك ، قال يارب وما علامتهم ؟ قال يراعون الظلال بالنهار كما يراعى الراعى الشقيق غنمه ، ويحنون إلى غروب الشمس كما يحن الطائر إلى وكره عند الغروب ، فإذا جنهم الليل ، واختلط الظلام وفرشت الفرش ، ونصبت الأسرة ، وخلا كل حبيب بحبيبه ، نصبوا إلى أقدامهم ، واقترشوا إلى وجوههم ، وناجوني بكلامى ، وتملقوا إلى بإنعامى ، فبين صارخ وبك ، وبين متأوه وشاك ، وبين قائم وقاعد ، وبين راكع وساجد ، بمنى ما يتحملون من أجلى ، وبسعى ما يشتكون من حبي . أول ما أعطيتهم ثلاث : أفذف من نورى فى قلوبهم فيخبرون عنى كما

(١) حديث انه كان يقول فى دعائه اللهم انى أسألك الرضا بعد القضا و رد العيش بعد الموت - الحديث : أحمد والحاكم وتقدم فى الدعوات .

أخبر عنهم ، والثانية لو كانت السموات والأرض وما فيها في موازينهم لاستقلالها لهم ،
والثالثة أقبل بوجهي عليهم ، فترى من أقبلت بوجهي عليه يعلم أحد ما أريد أن أعطيه !
وفي أخبار داود عليه السلام : إن الله تعالى أوحى إليه ، يا داود ، إلى كم تذكر الجنة
ولا تسألني الشوق إلي ؟ قال يارب من المشتاقون إليك ؟ قال إن المشتاقين إلي الذين صفيتهم
من كل كدر ، ونهيتهم بالحذر ، وخرقت من قلوبهم إلي خرقا ينظرون إلي ، وإني لأحمل
قلوبهم بيدي فأضعها على سمائي ، ثم أدعو نجباء ملائكتي ، فإذا اجتمعوا سجدوا لي فأقول
إني لم أدعكم لتسجدوا لي ، ولكني دعوتكم لأعرض عليكم قلوب المشتاقين إلي ، وأباهي
بكم أهل الشوق إلي ، فإن قلوبهم لتضي في سمائي للملائكتي كما تضي الشمس لأهل الأرض
يا داود ، إني خلقت قلوب المشتاقين من رضواني ، ونعمتها بنور وجهي ، فاتخذتهم لنفسي
محدثي ، وجعلت أبدانهم موضع نظري إلى الأرض ، وقطعت من قلوبهم طريقا ينظرون
به إلي يزدادون في كل يوم شوقا . قال داود : يارب أرني أهل محبتك . فقال يا داود ، أنت
جبل لبنان ، فإن فيه أربعة عشر نفسا ، فيهم شبان ، وفيهم شبوخ ، وفيهم كهول فإذا أتيتهم
فاقرئهم مني السلام ، وقل لهم : إن ربكم يقرئكم السلام ويقول لكم : ألا تسألون حاجة ؟
فإنكم أجبائي ، وأصفيائي ، وأوليائي ، أفرح لفرحكم ، وأسارع إلى محبتكم فاتاهم داود
عليه السلام ، فوجدهم عند عين من العيون يتفكرون في عظمة الله عز وجل . فاما نظروا
إلى داود عليه السلام نهضوا ليتفرقوا عنه . فقال داود : إني رسول الله إليكم جئتكم لأبلغكم
رسالة ربكم . فأقبلوا نحوه وألقوا أسماءهم نحو قوله ، وألقوا أبصارهم إلى الأرض . فقال
داود . إني رسول الله إليكم ، يقرئكم السلام ، ويقول لكم ألا تسألون حاجة ؟ ألا تنادوني
أسمع صوتكم وكلامكم ، فإنكم أجبائي ، وأصفيائي ، وأوليائي ، أفرح لفرحكم ، وأسارع
إلى محبتكم ، وأنظر إليكم في كل ساعة نظر الوالدة الشفيقة الرقيقة . قال فجرت الدموع
على خدودهم ، فقال شيخهم . سبحانك سبحانك ، نحن عبيدك وبنو عبيدك ، فاغفر لنا
ما قطع قلوبنا عن ذكرك فيما مضى من أعمارنا
وقال الآخر : سبحانك سبحانك ، نحن عبيدك وبنو عبيدك ، فامن علينا بحسن
النظر فيما بيننا وبينك . وقال الآخر : سبحانك سبحانك . نحن عبيدك وبنو عبيدك ،

أفجترى ، على الدعاء وقد علمت أنه لا حاجة لنا في شيء من أمورنا ، فأدم لنا لزوم الطريق إليك ، وأتم بذلك المنة علينا . وقال الآخر : نحن مقصرون في طلب رضاك ، فأعنا علينا بحدودك وقال الآخر : من نطفة خلقتنا ، ومننت علينا بالتفكر في عظمتك ، أفجترى ، على الكلام من هو مشغل بعظمتك ، متفكر في جلالك ، وطلبتنا الدنوة من نورك وقال الآخر : كلت ألسنتنا عن دعائك لعظم شأنك ، وقربك من أوليائك ، وكثرة متتك على أهل محبتك . وقال الآخر : أنت هديت قلوبنا لذكرك ، وفرغتنا للاشتغال بك ، فاعفر لنا تقصيرنا في شكرك

وقال الآخر : قد عرفت حاجتنا إنما هي النظر إلى وجهك وقال الآخر : كيف يجترى ، العبد على سيده إذ أمرتنا بالدعاء بحدودك . فهمب لنا نوراً نهتدي به في الظلمات من أطباق السموات وقال الآخر : ندعوك أن تقبل علينا ، وتدعنا . . وقال الآخر : نسألك تمام نعمتك فيما وهبت لنا ، وتفضلت به علينا . وقال الآخر : لا حاجة لنا في شيء من خلقك ، فامنن علينا بالنظر إلى جمال وجهك وقال الآخر : أسألك من بينهم أن تعني عيني عن النظر إلى الدنيا وأهلها ، وتولي عن الاشتغال بالآخرة . وقال الآخر : قد عرفت تباركت وتعاليت أنك تحب أوليائك فامنن علينا باشتغال القلب بك عن كل شيء دونك

فأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام قل لهم : قد سمعت كلامكم ، وأجبتكم إلى ما أحييتكم فليفارق كل واحد منكم صاحبه ، وليتخذ لنفسه سرباً ، فإني كاشف الحجاب فيما بيني وبينكم حتى تنظروا إلى نوري وجلالي . فقال داود : يارب بم نالوا هذا منك ؟ قال بحسن الظن والكف عن الدنيا وأهلها ، والخلوات بي ، ومناجاتهم لي ، وإن هذا منزل لا يناله إلا من رفض الدنيا وأهلها ، ولم يشغل بشيء من ذكرها ، وفرغ قلبه لي ، واختارني على جميع خلقي فعند ذلك أعطف عليه ، وأفرغ نفسه ، وأكشف الحجاب فيما بيني وبينه حتى ينظر إليّ نظر الناظر بعينه إلى الشيء ، وأريه كرامتي في كل ساعة ، وأقربه من نور وجهي ، إن مرض مرضته كما تمرض الوالدة الشقيقة ولدها ، وإن عطش أرويته ، وأذيقه طعم ذكرى

فإذا فعلت ذلك به يادود عجمت نفسه عن الدنيا وأهلها، ولم أحبها إليه، لا يفتر عن الاشتغال
بى، يستعجلنى القدوم، وأنا أكره أن أميته لأنه موضع نظرى من بين خلقى، لا يرى غيرى
ولا أرى غيره. فلو رأيت يادود وقد ذابت نفسه، وتحل جسمه، وتهشم أعضاؤه، وانحلخ
قلبه إذا سمع بذكرى، أباهى به ملائكتى وأهل سمواتى، يزداد خوفاً وعبادة، وعزتى وجلالى
يادود لأقعدنه فى الفردوس، ولأشفين صدره من النظر إلى، حتى يرضى وفوق الرضا
وفى أخبار داود أيضاً: قل لعبادى المتوجهين إلى محبتى، ماضركم إذا احتجبت عن
خلقى، ورفعت الحجاب فيما بينى وبينكم حتى تنظروا إليّ بعيون قلوبكم؟ وماضركم ما زويت
عنكم من الدنيا إذا بسطت دينى لكم؟ وماضركم مسخطة الخلق إذا التستم رضائى؟

وفى أخبار داود أيضاً، أن الله تعالى أوحى إليه: تزعم أنك تحببى، فإن كنت تحببى
فأخرج حب الدنيا من قلبك، فإن حبى وحبها لا يجتمعان فى قلب يادود خالص حبيبى
مخالصة، وخالط أهل الدنيا مخالطة. ودينك فقلدنيه، ولا تقلد دينك الرجال. أما ما استبان
لك مما وافق محبتى فتسمك به، وأما ما أشكل عليك فقلدنيه، حقاً على أنى أسارع إلى سياستك
وتقويك، وأكون قائدك ودليلك، أعطيك من غير أن تسألنى، وأعينك على الشدائد.
وإني قد حلفت على نفسى أنى لا أثيب إلا عبداً قد عرفت من طلبته وإرادته القاء كنفه بين يدي،
وأنه لا غنى به عنى. فإذا كنت كذلك تزعمت الدلة والوحشة عنك، وأسكن الغنى قلبك،
فإني قد حلفت على نفسى أنه لا يطمئن عبدى إلى نفسه ينظر إلى فعالها إلا واكلته إليها، أصف
الأشياء إليّ، لا تضاد عمالك فتكون متعباً ولا ينتفع بك من يصبحك، ولا تجد لمعرفتى حداً،
فليس لها غاية. ومتى طلبت منى الزيادة أعطتك، ولا تجد للزيادة منى حداً. ثم أعلم بنى إسرائيل
أنه ليس بينى وبين أحد من خلقى نسب، فلتعظم رغبتهم وإرادتهم عندي أبع لهم ما لا عين رأت،
ولا أذن سميت، ولا خطر على قلب بشر. ضعنى بين عينيك، وانظر إليّ يبصر قلبك،
ولا تنظر بعينك التى فى رأسك إلى الذين حجبت عقولهم عنى، فامرجوها وسخت باققطاع
نوابى عنها، فإني حلفت بعزتى وجلالى لأفتح نوابى لعبد دخل فى طاعتى للتجربة والتسويق.
تواضع لمن تعلمه، ولا تطاول على المريد، فلو علم أهل محبتى منزلة المريد عندي لكانوا
لهم أرضاً يعيشون عليها. يادود، لأن تخرج مريداً من سكرة هوفها تستنقذه فأكتبك

عندى جهيدا ، ومن كتبته عندى جهيدا لا تكون عليه وحشة ولا فاقة إلى المخاويين . يادادو ،
تمسك بكلامى ، وخذ من نفسك لنفسك ، لا تؤتين منها فأحجب عنك محبتى ، لا تؤيس
عبادى من رحمتى أقطع شهوتك لى فإنما أبحث الشهوات لضعفة خلقى . ما بال الأقوياء أن ينالوا
الشهوات فإنها تنقص حلاوة مناجاتى . وإنما عقوبة الأقوياء عندى فى موضع التناول ، أدنى
ما يصل إليهم أن أحجب عقولهم عنى ، فإنى لم أَرْض الدنيا لحبى وترهته عنها ، يادادو ، لا تجعل
بينى وبينك عالما يحجبك بسكره عن محبتى ، أولئك قطاع الطريق على عبادى المريرين .
استعن على ترك الشهوات بإدمان الصوم ، وإياك والتجربة فى الإفطار ، فإن محبتى للصوم
إدمانه . يادادو ، تحبب إلى بمعادة نفسك ، امنعها الشهوات أنظر إليك ، وترى المحجب
بينى وبينك مرفوعة إنما أداريك مداراة لتقوى على ثوابى إذا مننت عليك به ، وإنى أحبسه
عنتك وأنت متمسك بطاعتى . وأوحى الله تعالى إلى داود . يادادو ، لو يعلم المذبرون عنى كيف
انتظارى لهم ، ورفقى بهم ، وشوقى إلى ترك معاصيهم ، لما توا شوقا إليّ ، وتقطعت أوصالهم
من محبتى . يادادو ، هذه إرادتى فى المذبرين عنى ، فكيف إرادتى فى المقبلين على ! يادادو
أحوج ما يكون العبد إلى إذا استغنى عنى ، وأرحم ما أكون بعبدى إذا أدبر عنى ، وأجل
ما يكون عندى إذا رجع إلي . فهذه الأخبار ونظائرها مما لا يحصى تدل على إثبات المحبة
والشوق ، والأنس ، وإنما تحقيق معناها ينكشف بما سبق

بيان

محبة الله للعبد ومعناها

اعلم أن شواهد القرءان متظاهرة على أن الله تعالى يحب عبده ، فلا بد من معرفة معنى
ذلك . ولنقدم الشواهد على محبته . فقد قال الله تعالى (يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ^(١)) وقال تعالى
(إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا^(٢)) وقال تعالى (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ
وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ^(٣)) ولذلك رد سبحانه على من ادعى أنه حبيب الله فقال (كُلُّ قَلَمٍ يَبْغِ بِكُمْ

(١) المائدة : ٥٤ (٢) الصف : ٤ (٣) البقرة : ٢٢٢

بِذُنُوبِكُمْ^(١) . وقد روى^(٢) أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ تَعَالَى عَبْدًا لَمْ يَضُرَّهُ ذَنْبٌ وَالتَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ » ثم تلا (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ^(٣)) ومعناه أنه إذا أحبه تاب عليه قبل الموت ، فلم تضره الذنوب الماضية وإن كثرت ، كما لا يضر الكفر الماضي بعد الإسلام

وقد اشترط الله تعالى للمحبة غفران الذنب فقال (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ^(٤)) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٥) « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُعْطِي الدُّنْيَا مَنْ يُحِبُّ وَمَنْ لَا يُحِبُّ وَلَا يُعْطِي الْإِيمَانَ إِلَّا مَنْ يُحِبُّ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٦) « مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ وَمَنْ تَكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ وَمَنْ أَكْثَرَ ذِكْرَ اللَّهِ أَحَبَّهُ اللَّهُ » وقال عليه السلام^(٧) « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ فَإِذَا أُحِبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ » الحديث وقال زيد بن أسلم : إن الله يحب العبد حتى يبلغ من حبه له أن يقول اعمل ما شئت فقد غفرت لك وما ورد من ألفاظ المحبة خارج عن الحصر ، وقد ذكرنا أن محبة العبد لله تعالى حقيقة وليست بمجاز ، إذ المحبة في وضع اللسان عبارة عن ميل النفس إلى الشيء الموافق ، والعشق عبارة عن الميل الغالب المفرط . وقد بينا أن الإحسان موافق للنفس ، والجمال موافق أيضا ، وأن الجمال والإحسان تارة يدرك بالبصر ، وتارة يدرك بالبصيرة ، والحب يتبع كل واحد منهما فلا يختص بالبصر . فأما حب الله للعبد فلا يمكن أن يكون بهذا المعنى أصلا ،

(١) حديث أنس إذا أحب الله عبدا لم يضره ذنب والتائب من الذنب كمن لا ذنب له : ذكره صاحب الفردوس

ولم يخرج له ولده في مسنده وروى ابن ماجه الشطر الثاني من حديث ابن مسعود وتقدم في التوبة

(٢) حديث أن الله يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب - الحديث : الحاكم وصححه اسناده والبيهقي

في الشعب من حديث ابن مسعود

(٣) حديث من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله ومن أكثر من ذكر الله أحبه الله : ابن ماجه

من حديث أبي سعيد باسناد حسن دون قوله ومن أكثر الى آخره ورواه أبو يعلى وأحمد بهذه

الزيادة وفيه ابن لهيعة

(٤) حديث قال الله تعالى لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه - الحديث : البخاري من حديث

أبي هريرة وقد تقدم

(١) المائة : ١٨ (٢) البقرة : ٢٢٢ (٣) آل عمران : ٣١ •

بل الاسامى كلها إذا أطلقت على الله تعالى وعلى غير الله لم تنطلق عليهما بمعنى واحد أصلاً ، حتى أن اسم الوجود الذى هو أعم الأسماء اشتراكاً لا يشمل الخالق والخلق على وجه واحد ، بل كل ماسوى الله تعالى فوجوده مستفاد من وجود الله تعالى ، فالوجود التابع لا يكون مساوياً للوجود المتبوع ، وإنما الاستواء فى إطلاق الاسم ، نظيره اشتراك الفرس والشجر فى اسم الجسم ، إذ معنى الجسمية وحقيقتها متشابهة فيهما من غير استحقاق أحدهما لأن يكون فيه أصلاً ، فليست الجسمية لأحدهما مستفادة من الآخر ، وليس كذلك اسم الوجود لله ولا خلقه . وهذا التباعد فى سائر الاسامى أظهر ، كالعلم ، والإرادة ، والقدرة وغيرها ، فكل ذلك لا يشبه فيه الخالق الخلق . وواضع اللغة إنما وضع هذه الاسامى أولاً للخلق ، فإن الخلق أسبق إلى العقول والأفهام من الخالق ، فكان استعمالها فى حق الخالق بطريق الاستعارة ، والتجوز ، والنقل . والمحبة فى وضع اللسان عبارة عن ميل النفس إلى موافق ملاحظهم ، وهذا إنما يتصور فى نفس ناقصة فاتها بما يوافقها ، فتستفبد بنبيله كمالاً ، فتلتذ بنبيله ، وهذا محال على الله تعالى ، فإن كل كمال ، وجمال ، وبهاء ، وجلال ممكن فى حق الإلهية ، فهو حاضر وحاصل ، وواجب الحصول أبداً وأزلاً ، ولا يتصور تجرده ولا زواله ، فلا يكون له إلى غيره نظر من حيث إنه غيره ، بل نظره إلى ذاته وأفعاله فقط ، ولبس فى الوجود إلا ذاته وأفعاله . ولذلك قال الشيخ أبو سعيد المهنى رحمه الله تعالى ، لما قرئ عليه قوله تعالى (يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ^(١)) فقال : بحق يحبهم ، فإنه ليس يحب إلا نفسه ، على معنى أنه الكل وأن لبس فى الوجود غيره . فمن لا يحب إلا نفسه ، وأفعال نفسه ، وتصانيف نفسه ، فلا يجاوز حبه ذاته وتوابع ذاته من حيث هي متعلقة بذاته . فهو إذاً لا يحب إلا نفسه . وما ورد من الألفاظ فى حبه لعباده فهو مؤول ، ويرجع معناه إلى كشف الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه ، وإلى تمكينه إياه من القرب منه ، وإلى إرادته ذلك به فى الأزل ، فحبه لمن أحبه أزلي مهما أضيف إلى الإرادة الأزلية التى اقتضت تمكين هذا العبد من مملوك طرق هذا القرب ، وإذا أضيف إلى فعله الذى يكشف الحجاب عن قلب عبده فهو حادث يحدث

بحدوث السبب المقتضى له ، كما قال تعالى : لا يزال عبدى يتقرب إليّ بالنوافل حتى أحبه فيكون تقربه بالنوافل سببا لصفاء باطنه ، وارتفاع الحجاب عن قلبه ، وحصوله في درجة القرب من ربه . فكل ذلك فعل الله تعالى ولطفه به ، فهو معنى حبه

ولا يفهم هذا إلا بمثال ، وهو أن الملك قد يقرب عبده من نفسه ، ويأذن له في كل وقت في حضور بساطه ، لميل الملك إليه ، إما لينصره بقوته ، أو ليسترىح بمشاهدته ، أو ليستشيره في رأيه ، أو ليهيئ أسباب طعامه وشرابه . فيقال إن الملك يحبه ويكون معناه ميله إليه لما فيه من المعنى الموافق للملائم له . وقد يقرب عبدا ولا يمنعه من الدخول عليه ، لالانتفاع به ، ولا لاستنجاذه ، ولكن لكون العبد في نفسه موصوفاً من الأخلاق الرضية والخصال الحميدة بما يليق به أن يكون قريباً من حضرة الملك ؛ وافر الحظ من قرب به ، مع أن الملك لا غرض له فيه أصلاً . فإذا رفع الملك الحجاب بينه وبينه ، يقال قد أحبه . وإذا اكتسب من الخصال الحميدة ما يقتضى رفع الحجاب ، يقال قد توصل وحبيب نفسه إلى الملك . فحب الله للعبد إنما يكون بالمعنى الثانى لا بالمعنى الأول وإنما يصح تمثيله بالمعنى الثانى بشرط أن لا يسبق إلى فهمك دخول تغير عليه عند تجدد القرب ، فإن الحبيب هو القريب من الله تعالى ، والقرب من الله في البعد من صفات البهائم والسباع والشياطين ، والتخلق بكمال الأخلاق التى هي الأخلاق الإلهية ، فهو قرب بالصفة لا بالمكان ، ومن لم يكن قريباً فصار قريباً فقد تغير قرباً يظن بهذا أن القرب لما تجدد فقد تغير وصف العبد والرب جميعاً ، إذ صار قريباً بعد أن لم يكن ، وهو محال في حق الله تعالى ، إذ التغير عليه محال بل لا يزال في نعوت الكمال والجلال على ما كان عليه في أزل الآزال

ولا ينكشف هذا إلا بمثال في القرب بين الأشخاص ، فإن الشخصين قد يتقاربان بتحركهما جميعاً ، وقد يكون أحدهما ثابتاً ، فيتحرك الآخر ، فيحصل القرب بتغير في أحدهما من غير تغير في الآخر . بل القرب في الصفات أيضاً كذلك ، فإن التاميد يطلب القرب من درجة أستاذه في كمال العلم وجماله ، والأستاذ واقف في كمال علمه غير متحرك بالنزول إلى درجة تلميذه ، والتاميد متحرك مترق من حضيض الجهل إلى ارتفاع العلم ، فلا يزال دائماً في التغير والترقى إلى أن يقرب من أستاذه ، والأستاذ ثابت غير متغير . فكذلك ينبغي أن

يفهم ترقى العبد في درجات القرب ، فكلمها صار أكل صفة ، وأتم علما وإحاطة بحقائق الأمور ، وأثبت قوة في قهر الشيطان وقمع الشهوات ، وأظهر نزاهة عن الرذائل ، صار أقرب من درجة الكمال ، ومنتهى الكمال لله ، وقرب كل واحد من الله تعالى بقدر كماله . نعم قد يقدر التلميذ على القرب من الأستاذ ، وعلى مساواته ، وعلى مجاوزته ، وذلك في حق الله محال ، فإنه لانهاية لكمال ، وسلوك العبد في درجات الكمال متناه ، ولا ينتهى إلا إلى حد محدود ، فلا مطمع له في المساواة

ثم درجات القرب تتفاوت تفاوتاً لانهاية له أيضاً لأجل انتفاء النهاية عن ذلك الكمال فإذا محبة الله للعبد تقريبه من نفسه بدفع الشواغل والمعاصي عنه ، وتطهير باطنه عن كدورات الدنيا ، ورفع الحجاب عن قلبه حتى يشاهده كأنه يراه بقلبه . وأما محبة العبد لله فهو ميله إلى درك هذا الكمال الذى هو مفلس عنه ، فاقد له ، فلا جرم يشاق إلى مافاته ، وإذا أدرك منه شيئاً يلتذ به ، والشوق والمحبة بهذا المعنى محال على الله تعالى .

فإن قلت : محبة الله للعبد أمر ملتبس ، فبم يعرف العبد أنه حبيب الله فأقول : يستدل عليه بعلاماته . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا أُبْتَلَاهُ فَإِذَا أَحَبَّهُ الْبَالِغُ أُقْتَنَاهُ » قيل وما اقتناه ؟ قال « لَمْ يَتْرُكْ لَهُ أَهْلًا وَلَا مَالًا » فعلامة محبة الله للعبد أن يوحشه من غيره ، ويحول بينه وبين غيره ، قيل لعيسى عليه السلام . لم لا تشتري حماراً فتركبه ؟ فقال أنا أعز على الله تعالى من أن يشغلنى عن نفسه بحمار . وفي الخبر ^(٢) « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا أُبْتَلَاهُ فَإِنْ صَبَرَ أُجْتَبَاهُ فَإِنْ رَضِيَ اصْطَفَاهُ » وقال بعض العلماء . إذا رأيتك تحبه ، ورأيتك يتليك ، فاعلم أنه يريد يضافيك . وقال بعض المريدين لأستاذه . قد طولعت بشيء من المحبة . فقال يابني ، هل ابتلاك بمحسوب سواء فآثرت عليه إياه ؟ قال لا . قال فلا تطمع في المحبة ، فإنه لا يعطيها عبداً حتى يلوه . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا جَعَلَ لَهُ وَاعِظًا مِنْ نَفْسِهِ وَزَاجِرًا مِنْ قَلْبِهِ »

(١) حديث إذا أحب الله عبداً ابتلاه - الحديث : الطبرانى من حديث أبى عتبة الخولانى وقد تقدم

(٢) حديث إذا أحب الله عبداً ابتلاه فإن صبراً اجتبه - الحديث : ذكره صاحب الفردوس من حديث على

ابن أبى طالب ولم يخرج له ولده فى مسنده

(٣) حديث إذا أحب الله عبداً جعل له واعظاً من نفسه - الحديث : أبو منصور الديلى فى مسند الفردوس

من حديث أم سلمة بإسناد حسن بلفظ إذا أراد الله بعبده خيراً

يَا مُرَّةٌ وَيَشَاهِدُ ١ » وقد قال (١) : « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا نَصَرَهُ بِرُغْبٍ يُغِيْبُ نَفْسِهِ » فأخص
علاماته ، محبة الله ، فإن ذلك يدل على حب الله
وأما الفعل الدال على كونه محبوبا ، فهو أن يتولى الله تعالى أمره ظاهره وباطنه ، سره
وجهره ، فيكون هو المشير عليه ، والمدبر لأمره ، والمزين لأخلاقه ، والمستعمل لجوارحه
والمسدد لظاهره وباطنه ، والجاعل همومه هما واحدا ، والمبغض للدين في قلبه ، والموحد
له من غيره ، والمؤنس له بالمنة المناجاة في خلواته ، والكاشف له عن الحجب بينه وبين
معرفة ، فهذا وأمثاله هو علامة حب الله للعبد ، فلنذكر الآن علامة محبة العبد لله فإنها
أيضا علامات حب الله للعبد

القول

في علامات محبة العبد لله تعالى

اعلم أن المحبة يدعيها كل أحد ، وما أسهل الدعوى وما أعز المعنى ! فلا ينبغي أن يغتر
الإنسان بتليس الشيطان وخدع النفس مهما ادعت محبة الله تعالى ، ما لم يمتحنها بالعلامات ،
ولم يطالبها بالبراهين والأدلة . والمحبة شجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء ، وثمارها
تظهر في القلب ، واللسان ، والجوارح ، وتدل تلك الآثار الفاضلة منها على القلب والجوارح
على المحبة دلالة الدخان على النار ، ودلالة الثمار على الأشجار ، وهي كثيرة
فمنها حب لقاء الحبيب بطريق الكشف والمشاهدة في دار السلام . فلا يتصور أن
يحب القلب محبوبا إلا ويحب مشاهدته ولقائه ، وإذا علم أنه لا وصول إلا بالارتحال من
الدنيا ومفارقتها بالموت ، فينبغي أن يكون محبا للموت غير فار منه ، فإن الحب لا يثقل عليه
السفر عن وطنه إلى مستقر محبوبه ليتنعم بمشاهدته ، والموت مفتاح اللقاء وباب الدخول
إلى المشاهدة . قال صلى الله عليه وسلم (٢) « مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ » وقال
حذيفة عند الموت . حبيب جاء على فاقة لا أفlech من ندم . وقال بعض السلف : ما من خصلة

(١) حديث إذا أراد الله بعبد خيرا بصره بعيوب نفسه : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث
أنس بزيادة فيه باسناد ضعيف

(٢) حديث من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه : متفق عليه من حديث أبي هريرة وعائشة

أحب إلى الله أن تكون في العبد بعد حب لقاء الله من كثرة السجود . فقدم حب لقاء الله على السجود . وقد شرط الله سبحانه حقيقة الصدق في الحب التسل في سبيل الله ، حيث قالوا إنا نحب الله ، فجعل القتل في سبيل الله وطلب الشهادة علامته فقال (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا ^(١)) وقال عز وجل (يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ ^(٢)) وفي وصية أبي بكر لعمر رضي الله تعالى عنهما : اسلق ثقيل ، وهو مع ثقله هريء ، والباطل خفيف ، وهو مع خفته وبنيء ، فإن حفظت وصيتي لم يكن غائب أحب إليك من الموت وهو مدرّكك ، وإن ضيعت وصيتي لم يكن غائب أبغض إليك من الموت ولن تعجزه . ويروي عن ^(١) اسحق بن سعد بن أبي وقاص قال حدثني أبي أن عبد الله بن جحش قال له يوم أحد . ألا ندعو الله ؟ فخلوا في ناحية ، فدعا عبد الله بن جحش فقال . يارب إني أقسمت عليك إذا لقيت العدو غدا فلقني رجلا شديدا بأسه ، شديدا حرده ، أقاتله فيك ويقاتلني ، ثم يأخذني فيجدع أنفي ، وأذني ، ويقر بطني ، فإذا لقيتك غدا قلت يا عبد الله من جدع أنفك وأذنك ؟ فأقول فيك يارب وفي رسولك ، فتقول صدقت . قال سعد . فلقد رأيته آخر النهار وإن أنفه وأذنه لم يلتقا في خيط ، قال سعد بن المسيب أرجو أن يبر الله آخر قسمه كما أبرّ أولا

وقد كان الثوري وبشر الحافي يقولان . لا يكره الموت إلا مريب ، لأن الحبيب على كل حال لا يكره لقاء حبيبه . وقال البويطي لبعض الزهاد . أحب الموت ؟ فكانه توقف فقال لو كنت صادقا لأحبيته ، وتلا قوله تعالى (فَتَمَنَّوْا أَلَمُوتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ^(٣)) فقال الرجل . فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ أَلَمُوتَ » فقال : إنما قاله لضر نزل به ، لأن الرضا بقضاء الله تعالى أفضل من طلب الفرار منه

(١) حديث اسحق بن سعد بن أبي وقاص قال حدثني أبي أن عبد الله بن جحش قال له يوم أحد ألا ندعو الله فخلوا في ناحية فدعا عبد الله بن جحش فقال يارب إني أقسم عليك إذا لقيت العدو غدا فلقني رجلا شديدا بأسه شديدا حرده أقاتله فيك ويقاتلني ويجدع أنفي وأذني - الحديث : الطبراني ومن طريقه أبو نعيم في الحلية واسناده جيد

(٢) حديث لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به - الحديث : متفق عليه من حديث أنس وقد تقدم

(١) الصف : ٤ (٢) التوبة : ١١١ (٣) البقرة : ٩٤

فإن قلت : فمن لا يحب الموت فهل يتصور أن يكون محبا لله ؟
 فأقول : كراهة الموت قد تكون لحب الدنيا ، والتأسف على فراق الأهل ، والمال ، والولد
 وهذا ينافي كمال حب الله تعالى ، لأن الحب الكامل هو الذي يستغرق كل القلب . ولكن
 لا يبعد أن يكون له مع حب الأهل والولد شائبة من حب الله تعالى ضعيفة ، فإن الناس
 متفاوتون في الحب ، ويدل على التفاوت ما روي أن ^(١) أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن
 عبد شمس ، لما زوج أخته فاطمة من سالم مولاة ، عاتبته قريش في ذلك وقالوا : أنكحت
 عقيلة من عقائل قريش لمولى ! فقال والله لقد أنكحته إياها وإني لأعلم أنه خير منها
 فكان قوله ذلك أشد عليهم من فعله ، فقالوا وكيف وهي أختك وهو مولاك ؟ فقال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ يُحِبُّ اللَّهَ بِكُلِّ قَلْبِهِ
 فَلْيَنْظُرْ إِلَى سَالِمٍ » فهذا يدل على أن من الناس من لا يحب الله بكل قلبه ، فيحبه ويحب
 أيضا غيره فلا جرم يكون نعيمه بقاء الله عند القدوم عليه على قدر حبه ، وعذابه
 بفراق الدنيا عند الموت على قدر حبه لها

وأما السبب الثاني للكرهية فهو أن يكون العبد في ابتداء مقام المحبة ، وليس يكره
 الموت ، وإنما يكره عجلته قبل أن يستعد للقاء الله ، فذلك لا يدل على ضعف الحب ، وهو
 كالحب الذي وصله الخبر بقدوم حبيبه عليه ، فأحب أن يتأخر قدومه ساعة ليهيئ له داره ،
 ويعد له أسبابه ، فيلقاه كما يهواه فارغ القلب عن الشواغل ، خفيف الظهر عن الموائق . فالكرهية
 بهذا السبب لا تنافي كمال الحب أصلا . وعلامته الدؤب في العمل ، واستغراق الهم في الاستعداد
 ومنها أن يكون مؤثرا ما أحبه الله تعالى على ما يحبه في ظاهره وباطنه ، فيلزم مشاق العمل
 ويحتجب اتباع الهوى ، ويعرض عن دعة الكسل ، ولا يزال مواظبا على طاعة الله ، ومتقربا
 إليه بالنوافل ، وطالبا عنده مزايا الدرجات كما يطلب المحب مزيد القرب في قلب المحبوبة .
 وقد وصف الله المحبين بالإيثار فقال (يُجِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً

(١) حديث أبي حذيفة بن عتبة أنه لما زوج أخته فاطمة من سالم مولاة عاتبته قريش في ذلك وفيه فقال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أراد أن ينظر إلى رجل يحب الله بكل قلبه
 فلينظر إلى سالم : لم أره من حديث حذيفة وروى أبو نعيم في الحلية المرفوع منه من حديث عمران
 سالما يحب الله حقا من قلبه وفي رواية له أن سالما شدد الحب لله عز وجل ولم يخف الله عز وجل
 ما عصاه وفيه عبد الله بن لهيعة

يَمَّا أَوْثُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ^(١)) ومن بقى مستمرا على متابعة الهوى فمحبوبه ما بهواه ، بل يترك المحب هوى نفسه لهوى محبوبه . كما قيل .

أريد وصاله ويريد هجرى فأتى ما أريد لما يريد

بل الحب إذا غلب قمع الهوى فلم يبق له تنعم بغير المحبوب ، كما روي أن زليخا لما آمنت وتزوج بها يوسف عليه السلام ، انفردت عنه ونحلت للعبادة ، وانقطعت إلى الله تعالى ، فكان يدعوها إلى فراشه نهارا فتدافعه إلى الليل ، فإذا دعاها ليلا سوفت به إلى النهار ، وقالت يا يوسف ، إنما كنت أحبك قبل أن أعرفه ، فأما إذا عرفت ما أبتت محبة له لسهواه ، وما أريد به بدلا . حتى قال لها : إن الله جل ذكره أمرني بذلك ، وأخبرني أنه مخرج منك ولدين ، وجاعلها نبين ، فقالت أما إذا كان الله تعالى أمرك بذلك ، وجعلني طريقا إليه ، فطاعة لأمر الله تعالى . فعندها سكنت إليه

فإذا من أحب الله لا يعصيه ، ولذلك قال ابن المبارك فيه .

نعصى الإله وأنت تظهر حبه هذا لعمرى فى القفال بديع
لو كان حبك صادقا لأطعته إن الحب لمن يحب مطيع

وفى هذا المعنى قيل أيضا

وأتى ما أهوى لما قد هو به فأرضى بما ترضى وإن سخطت بنفسى
وقال سهل رحمه الله تعالى . علامة الحب إثارة على نفسك ، وليس كل من عمل بطاعة الله عز وجل صار حبيبا ، وإنما الحبيب من اجتنب المناهى . وهو كما قال ، لأن محبة الله تعالى سبب محبة الله له . كما قال تعالى (يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ^(٢)) وإذا أحبه الله تولاه ونصره على أعدائه وإنما عدوه نفسه وشهوته ، فلا يخذله الله ولا يكله إلى هواه وشهوته . ولذلك قال تعالى (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ^(٣))

فإن قلت : فالمصيان هل يضاد أصل المحبة ؟

فأقول : إنه يضاد كمالها ولا يضاد أصلها . فكم من إنسان يحب نفسه ، وهو مريض ويحب الصحة ، ويأكل ما يضره ، مع العلم بأنه يضره ، وذلك لا يدل على عدم حبه لنفسه .

(١) الحشر : ٨ (٢) المائدة : ٤٥ (٣) النساء : ٥٥

ولكن المعرفة قد تضعف ، والشهوة قد تغلب فيعجز عن القيام بحق المحبة ، ويدل عليه ما روي ^(١) أن نعيمان كان يؤتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل قليل فيحده في معصية يرتكبها ، إلى أن أتى به يوماً فحده . فلعنه رجل وقال ما أكثر ما يؤتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم « لَا تَلْعَنُهُ فَإِنَّهُ يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » فلم يخرج به بالمعصية عن المحبة . نعم تخرجه بالمعصية عن كمال الحب ، وقد قال بعض العارفين . إذا كان الإيمان في ظاهر القلب أحب الله تعالى حبا متوسطا ، فإذا دخل سويداء القلب أحبه الحب البالغ ، وترك المعاصي وبالجملة في دعوى المحبة خطر ، ولذلك قال الفضيل . إذا قيل لك أحب الله تعالى فاسكت ، فإنك إن قلت لا كفرت ، وإن قلت نعم فليس وصفك وصف المحبين ، فاحذر المقت . ولقد قال بعض العلماء . ليس في الجنة نعيم أعلى من نعيم أهل المعرفة والمحبة ، ولا في جهنم عذاب أشد من عذاب من ادعى المعرفة والمحبة ولم يتحقق بشيء من ذلك

ومنها أن يكون مستهترا بذكر الله تعالى ، لا يفتر عنه لسانه ، ولا يخلو عنه قلبه ، فمن أحب شيئا أكثر بالضرورة من ذكره ، وذكر ما يتعلق به ، فعلمة حب الله حب ذكره وحب القراءان الذي هو كلامه ، وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحب كل من ينسب إليه . فإن من يحب إنسانا يحب كلب محله ، فالمحبة إذا قريت تعدت من المحبوب إلى كل ما يكتنف بالمحبوب ويحيط به ويتعلق بأسبابه ، وذلك ليس شربة في الحب ، فإن من أحب رسول المحبوب لأنه رسوله ، وكلامه لأنه كلامه ، فلم يجاوز حبه إلى غيره ، بل هو دليل على كمال حبه . ومن غلب حب الله على قلبه أحب جميع خلق الله ، لأنهم خلقه ، فكيف لا يحب القراءان ، والرسول ، وعباد الله الصالحين ! وقد ذكرنا تحقيق هذا في كتاب الأخوة والصحبة ، ولذلك قال تعالى (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) ^(١) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَحِبُّوا اللَّهَ لِمَا يَنْفَعُكُمْ بِهِ مِنْ نِعَمِهِ وَأَحِبُّوا لِي اللَّهِ تَعَالَى » وقال سفيان : من أحب الله تعالى فإنما أحب الله . ومن أكرم من يكرم الله تعالى

(١) حديث أن نعيمان يوماً فحده فلعنه رجل قال ما أكثر ما يؤتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم : البخاري وقد تقدم

(٢) حديث أحبوا الله لما ينفعكم به من نعمه - الحديث : تقدم

فإنما يكرم الله تعالى . وحكي عن بعض المريدين قال : كنت قد وجدت حلاوة المناجاة في سن الإرادة ، فأدمنت قراءة القرآن ليلا ونهارا ، ثم لحقتني فترة فانقطعت عن التلاوة . قال فسمعت قائلا يقول في المنام : إن كنت تزعم أنك تحبني فلم جفوت كتابي ؟ أما تدبرت ما فيه من لطيف عتابي ! قال فانتبهت وقد أشرب في قاي محبة القرآن ، فعاودت إلى حالي وقال ابن مسعود : لا ينبغي أن يسأل أحدكم عن نفسه إلا القرآن . فإن كان يحب القرآن فهو يحب الله عز وجل ، وإن لم يكن يحب القرآن فليس يحب الله . وقال سهل رحمه الله تعالى عليه : علامة حب الله حب القرآن ، وعلامة حب الله وحب القرآن حب النبي صلى الله عليه وسلم ، وعلامة حب النبي صلى الله عليه وسلم حب السنة ، وعلامة حب السنة حب الآخرة ، وعلامة حب الآخرة بغض الدنيا ، وعلامة بغض الدنيا أن لا يأخذ منها إلا زادها وبلغه إلى الآخرة

ومنها أن يكون أنسه بالخلوة ومناجاة الله تعالى وتلاوة كتابه ، فيواظب على التهجد ، ويغتتم هده الليل ، وصفاء الوقت بانقطاع العوائق . وأقل درجات الحب التلذذ بالخلوة بالحبيب ، والتنعم بمناجاته . فمن كان النوم والاستغفال بالحديث ألد عنده وأطيب من مناجاة الله ، كيف تصح محبته ! قيل لإبراهيم بن أدهم وقد نزل من الجبل : من أين أقبلت ؟ فقال من الأنس بالله . وفي أخبار داود عليه السلام : لا تستأنس إلى أحد من خلقي ، فإني إنما أقطع عني رجائين . رجلا استبطأ ثوابي فانقطع ، ورجلا نسيني فترضي بحاله ، وعلامة ذلك أن أكله إلى نفسه ، وأن أدعه في الدنيا حيران

ومهما أنس بغير الله كان بقدر أنسه بغير الله مستوحشا من الله تعالى ، ساقطا عن درجة محبته . وفي قصة برخ ، وهو العبد الأسود الذي استسقى به موسى عليه السلام ، أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام . إن برخا نعم العبد هولي ، إلا أن فيه عيبا . قال يارب وما عيبه ؟ قال يعجبه نسيم الأسفار فيسكن إليه ، ومن أحبني لم يسكن إلى شيء

وروي أن عابدا عبد الله تعالى في غيضة دهر اطويلا ، فنظر إلى طائر وقد عشن في شجرة بأوى إليهما ، وبصر عندها ، فقال لو حولت مسجدي إلى تلك الشجرة ، فكيف كنت آتيا

بصوت هذا الطائر . قال ففعل . فأوحى الله تعالى إلى نبي ذلك الزمان : قل لفلان العابد ، استأنست بمخلوق لأحطنك درجة لا تنالها بشيء من عملك أبدا .

فإذا علامة المحبة كمال الأنس بمناجاة المحبوب ، وكمال التمتع بالخلوة به ، وكمال الاستيحاء من كل ما ينقص عليه الخلوة ويعوق عن لذة المناجاة . وعلامة الأنس مصير العقل والفهم كاه مستغرقا بلذة المناجاة ، كالذي يخاطب معشوقه ويناجيه . وقد انتهت هذه اللذة ببعضهم حتى كان في صلاته ووقع الحريق في داره فلم يشعر به ، وقطعت رجل بعضهم بسبب علة أصابته وهو في الصلاة فلم يشعر به . ومهما غلب عليه الحب والأنس صارت الخلوة والمناجاة قرعة عينه يدفع بها جميع الهموم ، بل يستغرق الأنس والحب قلبه حتى لا يفهم أمور الدنيا ما لم تكرر على سمعه مرارا ، مثل العاشق الولهان ، فإنه يكلم الناس بلسانه ، وأنسه في الباطن بذكر حبيبه فالمحب من لا يطمئن إلا بمحبوبه . وقال قتادة في قوله تعالى (الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ^(١)) قال هشت إليه ، واستأنست به . وقال الصديق رضي الله تعالى عنه : من ذاق من خالص محبة الله شغفه ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه عن جميع البشر . وقال مطرف بن أبي بكر : المحب لا يسأم من حديث حبيبه وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : قد كذب من ادعى محبتي إذا جنه الليل نام عنى أليس كل محب يحب لقاء حبيبه ؟ فها أنا ذا موجود لمن طلبني . وقال موسى عليه السلام : يارب أين أنت فأفصذك ؟ فقال إذا قصدت فقد وصلت . وقال يحيى بن معاذ : من أحب الله أبغض نفسه . وقال أيضا : من لم تكن فيه ثلاث خصال فليس بمحب ، يؤثر كلام الله تعالى على كلام الخلق ، ولقاء الله تعالى على لقاء الخلق ، والعبادة على خدمة الخلق ومنها أن لا يتأسف على ما يفوته مما سوى الله عز وجل ، ويمظم تأسفه على فوت كل ساعة خلت عن ذكر الله تعالى وطاعته ، فيكثر رجوعه عند الغفيلات بالاستعطاف والاستعتاب ، والتوبة . قال بعض العارفين . إن لله عبادا أحبوه واطمأنوا إليه ، فذهب عنهم التأسف على الفائت ، فلم يتشاغلوا بحظ أنفسهم إذ كان ملك ملبسهم تاما ، وما شاء كان ، فما كان لهم فهو واصل إليهم ، وما فاتهم فبعسن تديره لهم

وحق المحب إذا رجع من غفلته في لحظة أن يقبل على محبوبه ، ويشغل بالعتاب ، ويسأله ويقول . رب بأي ذنب قطعت برك عني ، وأبعدتني عن حضرتك ، وشغلتي بنفسي وعبادة الشيطان ؟ فيستخرج ذلك منه صفاء ذكر ورقة قلب ، يكفر عنه ماسبق من الغفلة ، وتكون هفوته سببا لتجدد ذكره و صفاء قلبه

ومهما لم ير المحب إلا المحبوب ، ولم ير شيئا إلا منه ، لم يتأسف ولم يشك ، واستقبل الكل بالرضا ، وعلم أن المحبوب لم يقدر له إلا ما فيه خيرته ، ويذكر قوله (وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ^(١))

ومنها أن يتنعم بالطاعة ولا يستثقلها ، ويسقط عنه تعبها ، كما قال بعضهم : كابدت الليل عشرين سنة ، ثم تنمت به عشرين سنة . وقال الجنيد : علامة المحب دوام النشاط والدؤب بشهوة تفتر بدنه ولا تفتر قلبه وقال بعضهم : العمل على المحبة لا يدخله الفتور . وقال بعض العلماء . والله ما اشتقي محب لله من طاعته ولو حل بعظيم الوسائل

فكل هذا وأمثاله موجود في المشاهدات ، فإن العاشق لا يستثقل السعي في هوى معشوقه ، ويستلذ خدمته بقلبه وإن كان شاقا على بدنه ، ومهما عجز بدنه كان أحب الأشياء إليه أن تعاوده القدرة ، وأن يفارقه العجز حتى يشتغل به . فكذا يكون حب الله تعالى ، فإن كل حب صار غالبا فخر لا محالة ما هو دونه . فمن كان محبوبه أحب إليه من الكسل ترك الكسل في خدمته . وإن كان أحب إليه من المال ترك المال في حبه . وقيل لبعض المحبين وقد كان بذل نفسه وماله حتى لم يبق له شيء . ما كان سبب حالك هذه في المحبة ؟ فقال سمعت يوما محبا وقد خلا بمحبوبه وهو يقول ، أنا والله أحبك بقلبي كله ، وأنت معرض عني بوجهك كله . فقال له المحبوب : إن كنت تحبني فأيش تنفق علي ؟ قال ياسيدي أملكك ما أملك ، ثم أنفق عليك روي حتى تهلك . فقلت هذا خلق خلقت ، وعبد لعبد ، فكيف بعبد لمعبود ! فكل هذا بسببه

ومنها أن يكون مشفقا على جميع عباد الله ، رحيا بهم ، شديدا على جميع أعداء الله ، وعلى كل من يقارف شيئا مما يكرهه ، كما قال الله تعالى (أَسِدَاءٌ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءٌ بَيْنَهُمْ ^(٢))

(١) البقرة : ٢١٦ (٢) الفتح : ٢٩

ولا تأخذه لومة لائم ، ولا يصرفه عن الغضب لله صارف . وبه وصف الله أوليائه إذ قال :
الذين يكلفون بحبي كما يكلف الصبي بالشئ ، ويأوون إلى ذكرى كما يأوى النسر إلى وكره
ويغضبون لمحارمى كما يغضب النمر إذا حرد ، فإنه لا يبالي قل الناس أو كثروا فانظر إلى
هذا المثال ، فإن الصبي إذا كلف بالشئ لم يفارقه أصلاً . وإن أخذ منه لم يكن له شغل
إلا البكاء والصباح حتى يرد إليه ، فإن نام أخذه معه في ثيابه ، فإذا انتبه عاد وتمسك به ، ومهما
فارقه بكى ، ومهما وجدته ضحك ، ومن نازعه فيه أبغضه ، ومن أعطاه أحبه . وأما النمر فإنه
لا يملك نفسه عند الغضب ، حتى يبلغ من شدة غضبه أنه يهلك نفسه

فهذه علامات المحبة ، فمن تمت فيه هذه العلامات فقد تمت محبته وخلص حبه ، فصفا
في الآخرة شرابه وعذب مشربه . ومن امتزج بحبه حب غير الله تنعم في الآخرة بقدر حبه
إذ يمزج شرابه بقدر من شراب المقربين ، كما قال تعالى في الأبرار (إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ^(١))
ثم قال (يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ خَتَمُهُ مِنْكَ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ^(٢))
وَمِنْ أَجْهِ مَنْ تَسْنِمُ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ^(٣)) فإنما طاب شراب الأبرار لشوب الشراب
للصرف الذي هو للمقربين . والشراب عبارة عن جملة نعم الجنان ، كما أن الكتاب عبره
عن جميع الأعمال فقال (إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ ^(٤)) ثم قال (يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ^(٥))
فكان أمانة علو كتابهم أنه ارتفع إلى حيث يشهده المقربون . وكما أن الأبرار يجدون
الزبد في حالهم ومعرفتهم بقربهم من المقربين ، ومشاهدتهم لهم ، فكذلك يكون حالهم
في الآخرة (مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَتَّخِذُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةً ^(٦)) (كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ ^(٧))
نُعِيدُهُ ^(٨)) وكما قال تعالى (جَزَاءُ وَفَاقًا ^(٩)) أى وافق الجزاء أعمالهم . فقول الخالص
بالصرف من الشراب ، وقول المشوب بالمشوب ، وشوب كل شراب على قدر ما سبق من
الشوب في حبه وأعماله (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ^(١٠) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا ^(١١))
يَرَهُ ^(١٢)) و (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ^(١٣)) و (إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ ^(١٤))
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا ^(١٥)) (وَإِنْ تَكُنْ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا ^(١٦))

(١) الانعام : ١٣ (٢) الطه : ٣٥ - ٣٨ (٣) الطه : ١٨ (٤) الطه : ٣١ (٥) لقمان : ٢٨

(٦) الأنبياء : ١٠٤ (٧) النبا : ٣٦ (٨) الزلزلة : ٨ (٩) الرعد : ١١ (١٠) النساء : ٥٨

وَكَفَىٰ بَنَىٰ حَاسِبِينَ^(١)) فن كان حبه في الدنيا رجاء لنعيم الجنة والخور العين والقصور ،
مكن من الجنة ليتبوا منها حيث يشاء ، فيلب مع الولدان ، ويتمتع بالنسوان ، فهناك تنتهي
لذته في الآخرة ، لأنه إنما يعطى كل إنسان في المحبة ما تشبهه نفسه وتلد عينه . ومن كان
مقصده رب الدار ومالك الملك ، ولم يغب عليه إلا حبه بالإخلاص والصدق ، أنزل في مقعد
صدق عند ملك مقتدر . فالأبرار يرتعون في البساتين . ويتمتعون في الجنان مع الخور العين
والولدان ، والمقربون ملازمون للحضرة ، عاكفون بطرفهم عليها ، يستحقرون نعيم الجنان
بالإضافة إلى ذرة منها . فقوم بقضاء شهوة البطن والفرج مشغولون ، ولمجالسة أفوام
آخرون . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) « أَكْثَرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبُلَّةُ وَعَلِيُّونَ
لِدَوَى الْأَلْبَابِ » . ولما قصرت الأفهام عن درك معنى عليين ، عظم أمره فقال
(وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلِيُّونَ^(٣)) كما قال تعالى (الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ^(٤))
ومنها أن يكون في حبه خائفا متضائلا تحت الهيبة والتمظيم . وقد يظن أن الخوف
يضاد الحب ، وليس كذلك . بل إدراك العظمة يوجب الهيبة ، كما أن إدراك الجمال يوجب
الحب . ولخصوص المحبين مخاوف في مقام المحبة ليست لغيرهم . وبعض يخافهم أشد من
بعض ، فأولها خوف الإعراض ، وأشد منه خوف الحجاب ، وأشد منه خوف الإبعاد
وهذا المعنى في سورة هود هو الذي^(٥) شيب سيد المحبين ، إذ سمع قوله تعالى (أَلَا بُعْدًا
لِإِثْمُودَ^(٦)) (أَلَا بُعْدًا لِمَدْيَنَ كَمَا بَعِثْتُ نُوحًا^(٧))

وإنما تعظم هيبة البعد وخوفه في قلب من ألف القرب وذانه وتنم به ، فحديث البعد
في حق المبعدين يشيب سماعه أهل القرب في القرب ، ولا يحن إلى القرب من ألف البعد
ولا يبكي لخوف البعد من لم يمكن من بساط القرب

ثم خوف الوقوف وسلب المزيد ، فإننا قدمنا أن درجات القرب لانهاية لها ، وحق العبد
أن يجتهد في كل نفس حتى يزداد فيه قربا . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث أكر أهل الجنة البله وعلبون لدوى لألباب : البرار من حديث أس بنه ضيف بقصرا

على الشطر الأول وقد تقدم والشطر الثاني من كلام أحمد بن أبي الخوارى ولله أدرج فيه

(٢) حديث شيبتي هود أخرجه : الترمذى وقد تقدم غير مرة

(١) الأنبياء : ٤٧ (٢) الطففين ١٩ (٣) الفارعة : ١ ، ٢ ، ٣ (٤) هود : ٦٨ ، ٩٥

«مَنْ اسْتَوَى يَوْمَهُ فَهُوَ مَغْبُونٌ وَمَنْ كَانَ يَوْمُهُ شَرًّا مِنْ أَمْسِهِ فَهُوَ مَلْعُونٌ» وكذلك قال عليه السلام ^(١) «إِنَّهُ لَيُنَاقُ عَلَى قَلْبِي فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ حَتَّى اسْتَغْفِرَ اللَّهُ سَبْعِينَ مَرَّةً» وإنما كان استغفاره من القدم الأول ، فإنه كان بعدا بالإضافة إلى القدم الثاني . ويكون ذلك عقوبة لهم على الفتور في الطريق ، والالتفات إلى غير المحبوب ، كما روي أن الله تعالى يقول : إن أدنى ما أصنع بالعالم إذا أثر شهوات الدنيا على طاعتي ، أن أسلبه لذيذ مناجاتي . فسلب المزيد بسبب الشهوات عقوبة للعموم ، فأما الخصوص فيحجبهم عن المزيد بمجرد الدعوى ، والعجب ، والريكون إلى ما ظهر من مبادئ اللطف ، وذلك هو المكر الخفي الذي لا يقدر على الاحتراز منه إلا ذوو الأقدام الراسخة ثم خوف فوت ما لا يدرك بعد فوته ، سمع إبراهيم بن آدم قائلا يقول وهو في سياحته وكان على جبل :

كل شيء منك مغفود رسوى الإعراض عنه

قد وهبنا لك ما فات فهب ما فات منا

فاضطرب وغشي عليه ، فلم يبق يوما وليلة ، وطرأت عليه أحوال ثم قال : سمعت النداء من الجبل : يا إبراهيم كن عبدا ، فكنت عبدا واسترحت

ثم خوف السلو عنه ، فإن الحب يلزمه الشوق والطلب الحثيث ، فلا يفتر عن طلب المزيد ، ولا ينسلى إلا بلطف جديد . فإن تسلى عن ذلك كان ذلك سبب وقوفه أو سبب رجوعه ، والسلو يدخل عليه من حيث لا يشعر ، كما قد يدخل عليه الحب من حيث لا يشعر ، فإن هذه التقلبات لها أسباب خفية سمائية ليس في قوة البشر الاطلاع عليها . فإذا أراد الله المكرب واستدراجه أخفى عنه ما ورد عليه من السلو ، فيقف مع الرجاء ، ويفتر بحسن النظر ، أو بغلبة الغفلة ، أو الهوى ، أو النسيان ، فكل ذلك من جنود الشيطان التي تغلب جنود الملائكة من العلم ، والعقل ، والذكر ، والبيان وكما أن من أوصاف الله تعالى ما يظهر فيقتضى

(١) حديث من استوى يوماه فهو مغبون ومن كان يومه شرا من أمسه فهو ملعون : لأعلم هذا الا في منام لعبد العزيز بن أبي رواه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله أوصني فقال

ذلك زيادة في آخره رواه البيهقي في الزهد

(٢) حديث انه ليناق على قلبي : متفق عليه من حديث الاغر وقد تقدم

هيجان الحب ، وهى أوصاف اللطف والرحمة ، والحكمة ، فمن أوصافه ما يلوح فيورث السلو ، كأوصاف الجبرية ، والعزة ، والاستغناء ، وذلك من مقدمات السكر ، والشقاء ، والحرمان .

تم خوف الاستبدال به بانتقال القلب من حبه إلى حب غيره ، وذلك هو المقت والتسارع منه مقدمة هذا المقام ، والإعراض والحجاب مقدمة السلو ، وضيق الصدر بالبر ، واتقباضه عن دوام الذكر ، وملاؤه لوظائف الأوراد أسباب هذه المعاني ومقدماتها ، وظهور هذه الأسباب دليل على النقل عن مقام الحب إلى مقام المقت نعوذ بالله منه . وملازمة الخوف لهذه الأمور ، وشدة الحذر منها بصفاء المراقبة دليل صدق الحب ، فإن من أحب شيئاً خاف لاحتاله فقده ، فلا يخلو المحب عن خوف إذا كان المحبوب مما يمكن فواته . وقد قال بعض العارفين :

من عبد الله تعالى بمحض المحبة من غير خوف هلك بالبسط والإدلال ، ومن عبده من طريق الخوف من غير محبة انقطع عنه بالبعد والاستيحاء ، ومن عبده من طريق المحبة والخوف أحبه الله تعالى فقربه ، ومكنه ، وعلمه . فالمحب لا يخلو عن خوف ، والخائف لا يخلو عن محبة ، ولكن الذى غلبت عليه المحبة حتى اتسع فيها ، ولم يكن له من الخوف إلا سير ، يقال هو في مقام المحبة . ويعد من المحبين ، وكان شوب الخوف يسكن قليلاً من سكر الحب فلو غلب الحب ، واستولت المعرفة ، لم تثبت لذلك طاقة البشر ، فإنما الخوف يمد له ويحفف وقعه على القلب فقد روي في بعض الأخبار أن بعض الصديقين سأله بعض الأبدال أن يسأل الله تعالى أن يرزقه ذرة من معرفته ، ففعل ذلك ، فهام في الجبال وحرار عقله ، ووله قلبه وبقي شاخصاً سبعة أيام لا ينتفع بشيء ، ولا ينتفع به شيء . فسأل له الصديق : به ته إلى فقال يارب أنقصه من الدرة بعضها . فأوحى الله تعالى إليه . إنما أعطيتك جزءاً من مائة ألف جزء من ذرة من المعرفة ، وذلك أن مائة ألف عبد سألوني شيئاً من المحبة في الوقت الذى سألني هذا فأخرت إجابتهم إلى أن شفعت أنت لهذا ، فلما أجبتك فيما سألت أعطيتهم كما أعطيتك فقسمت ذرة من المعرفة بين مائة ألف عبد ، فهذا ما أصابه من ذلك . فقال سبحانه يا أحكم الحاكمين ، أنقصه مما أعطيتك . فأذهب الله عنه جملة الجزء ، وبقي معه عشر معشاره ، وهو جزء من عشرة آلاف جزء من مائة ألف جزء من ذرة ، فاعتدل خوفه وحبه ورجاؤه ، وسكن وصار كسائر العارفين ، وقد قيل في وصف حال العارف .

قريب الوجد ذو مرمى بعيد عن الأحرار منهم والعبيد
غريب الوصف ذو علم غريب كأن فؤاده زهر الحديد
لقد عزت معانيه وجلت عن الأبصار إلا للشهيد
يرى الأعياد في الأوقات تجري له في كل يوم ألف عيد
وللأحباب أفراح بعيد ولا يحسد السرور له بعيد

وقد كان الجنيد رحمه الله ينشد أياتا يشير بها إلى أسرار أحوال العارفين ، وإن كان ذلك لا يجوز إظهاره ، وهي هذه الأيات

سرت بأناس في الغيوب قلوبهم فخلوا بقرب الماجد المتفضل
عراسا بقرب الله في ظل قدسه تجول بها أرواحهم وتنقل
مواردهم فيها على العز والنهي ومصدرهم عنها لما هو أكمل
تروح بعز مفرد من صفاته وفي حلل التوحيد تمشى وترفل
ومن بعد هذا ماتدق صفاته وما كتمه أولى لديه وأعدل
مأكم من عامي به ما يصونه وأبذل منه ما أرى الحق يبذل
وأعطي عباد الله منه حقوقهم وأمنع منه ما أرى المنع يفضل
على أن للرحمن سرا يصونه إلى أهله في السر والصون أجمل

وأمثال هذه المعارف التي إليها الإشارة لا يجوز أن يشترك الناس فيها ، ولا يجوز أن يظهرها من انكشف له شيء من ذلك لمن لم ينكشف له . بل لو اشترك الناس فيها خربت الدنيا . فالحكمة تقتضي شمول الغفلة لعبارة الدنيا . بل لو أكل الناس كلهم الحلال أربعين يوما خربت الدنيا لزهدهم فيها ، وبطلت الأسواق والمعاش . بل لو أكل العلماء الحلال لاشتغلوا بأنفسهم ، ولوقفت الألسنة والأقدام عن كثير مما تنشر من العلوم . ولكن الله تعالى فيما هو شر في الظاهر أسرار وحكم ، كما أن له في الخير أسراراً وحكماً . ولا منتهى لحكمته ؛ كما لا غاية لقدرته ونهسا . كتمان الحب ، واجتناب الدعوى ، والتوقى من إظهار الوجد والمحبة تعظيماً للمحبوب وإجلالاً له ، وهيبة منه ، وغيره على سره ، فإن الحب سر من أسرار الحبيب ، ولأنه قد يدخل في الدعوى ما تجارز حد المعنى ويزيد عليه ؛ فيكون ذلك من الاقتراء

وتعظم العقوبة عليه في العقبى ، وتتعجل عليه البلوى في الدنيا . نعم قد يكون للمحب
سكرة في حبه حتى يدهش فيه ، وتضطرب أحواله . فيظهر عليه حبه ، فإن وقع ذلك عن غير
تحل أو اكتساب فهو معذور لأنه مقهور ، وربما تشتعل من الحب نيرانه ، فلا يطاق
سلطانه ، وقد يفيض القلب به فلا يندفع فيضانه . فالتقادر على الكتمان يقول

وقالوا قريب قلت ما أنا صانع بقرب شعاع الشمس لو كان في حجري
فألى منه غير ذكر بخاطر يهبج نار الحب والشوق في صدرى
والعاجز عنه يقول :

يخفى فيبدي الدمع أسرارهِ ويظهر الوجد عليه النفس
ويقول أيضا :

ومن قلبه مع غيره كيف حاله ومن سره في جفنه كيف يكتم
وقد قال بعض العارفين : أكثر الناس من الله بعدا أكثرهم إشارة به . كأنه أراد من يكثر
التعريض به في كل شيء ، ويظهر التصنع بذكره عند كل أحد ، فهو ممقوت عند المحبين
والعلماء بالله عز وجل . ودخل ذوالنون المصرى على بعض إخوانه ممن كان يذكر المحبة ،
فراه مبتلى ببلاء ، فقال لا يحبه من وجد ألم بضره . فقال الرجل . لكنى أقول لا يحبه من لم
يتنعم بضره . فقال ذوالنون : ولكنى أقول لا يحبه من شهر نفسه بحبه . فقال الرجل .
أستغفر الله وأتوب إليه ، . فإن قلت . المحبة منتهى المقامات ، وإظهارها إظهار للخير ،
فلماذا يستنكر ؟ فاعلم أن المحبة مغمودة ، وظهورها محمود أيضا . وإنما المذموم التظاهر بها ،
لما يدخل فيها من الدعوى والاستكبار . وحق المحب أن ينم على حبه الخفى أفعاله وأحواله ،
دون أقواله وأفعاله . وينبغى أن يظهر حبه من غير قصد منه إلى إظهار الحب ، ولا إلى
إظهار الفعل الدال على الحب بل ينبغى أن يكون قصد المحب اطلاع الحبيب فقط . فأما إرادته
اطلاع غيره فشكل في الحب ، وفادح فيه ، كما ورد في الإنجيل . إذا نصدقت فتصدق بحيث
لا تعلم شمالك ما صنعت يمينك ، فالذى يرى الخفيات يحزبك علانية وأذا صمت فاغسل وجهك
وادهن رأسك ، لئلا يعلم بذلك غير ربك . فإظهار القول والفعل كله مذموم ، إلا إذا غلب

سكر الحب فانطلق اللسان ، واضطربت الأعضاء ، فلا يلام فيه صاحبه . حكي أن رجلا رأى من بعض المجانين ، ما استجهله فيه ، فأخبر بذلك معروفا الكرخي رحمه الله ، فتبسم ثم قال . يا أخي ؛ له محبوبون صغار وكبار ، وعقلاء ومجانين ، فهذا الذي رأيته من مجانينهم ومما يكره التظاهر بالحب بسبب أن المحب إن كان عارفا ، وعرف أحوال الملائكة في حبهم الدائم ، وشوقهم اللازم ، الذي به يسبحون الليل والنهار لا يفترون ، ولا يمضون الله مأمريهم ، ويفعلون ما يؤمرون ، لاستنكف من نفسه ومن إظهار حبه ، وعلم قطعا أنه من أخس المحبين في مملكته ، وأن حبه أنقص من حب كل محب لله . قال بعض المكاشفين من المحبين - عبدت الله تعالى ثلاثين سنة بأعمال القلوب والجوارح ، على بذل المجهود واستفراغ الطاقة ، حتى ظننت أن لي عند الله شيئا ، فذكر أشياء من مكاشفات آيات السموات في قصة طوبى له قال في آخرها ، . فبلغت صفاتي الملائكة بعدد جميع ما خلق الله من شيء ، فقلت من أنتم ؟ فقالوا نحن المحبون لله عز وجل ، نعبده ههنا منذ ثلثمائة ألف سنة ، ما خطر على قلوبنا قط سواه ، ولا ذكرنا غيره . قال فاستحييت من أعمالي ، فوهبتها لمن حق عليه الوعيد تخفيفا عنه في جهنم

فإذا من عرف نفسه ، وعرف ربه ، واستحيامنه حق الحياء ، خرس لسانه عن التظاهر بالدعوى . نعم يشهد على حبه حركاته ، وسكناته ، وإقدامه ، وإحجامه ، وتردداته ، كما حكي عن الجنيد أنه قال . مرض أستاذنا السري رحمه الله ، فلم نعرف لعلته دواء ، ولا عرفنا لها سببا . فوصف لنا طبيب حاذق ، فأخذنا قارورة مائه ، فنظر إليها الطبيب ، وجعل ينظر إليه مليا ، ثم قال لي . أراه بول عاشق . قال الجنيد . فصعقت وغشي علي ، ووقعت القارورة من يدي . ثم رجعت إلى السري فأخبرته ، فتبسم ثم قال . قاتله الله ما أبصره ! قلت يا أستاذ ، وتبين المحبة في البول ؟ قال نعم . وقد قال السري مرة . لو شئت أقول ما أيسر جلدي على عظمي ، ولا سل جسمي لإحبه . ثم غشي عليه . وتدل الغشية على أنه أفصح في غلبة الوجد ومقدمات الغشية . فهذه مجامع علامات الحب وثمراته

ومنها الأتس والرضا كما سيأتي . وبالجملة جميع محاسن الدين ومكارم الأخلاق ثمرة الحب ، وما لا يشره الحب فهو اتباع الهوى ، وهو من رذائل الأخلاق . نعم قد يحب الله

لإحسانه إليه ، وقد يجبه الجلاله وجماله وإن لم يحسن إليه . والمحبون لا يخرجون عن هذين القسمين . ولذلك قال الجنيد : الناس في محبة الله تعالى عام وخاص . فالعوام نالوا ذلك بمرقتهم في دوام إحسانه وكثرة نعمه ، فلم يتمالكوا أن أرضوه ، إلا أنهم تقل محبتهم وتكثر على قدر النعم والإحسان ، فأما الخاصة فنالوا المحبة بمعظم القدر ، والقدرة ، والعلم ، والحكمة ، والتفرد بالملك . ولما عرفوا صفاته الكاملة ، وأسماء الحسنى ، لم يمتنعوا أن أحبوه ، إذ استحق عندهم المحبة بذلك ، لأنه أهل لها ، ولو أزال عنهم جميع النعم . نعم من الناس من يحب هواه وعدو الله إبليس ، وهو مع ذلك يلبس على نفسه بحكم الغرور والجهل ، فيظن أنه محب لله عز وجل ، وهو الذي فقدت فيه هذه العلامات ، أو يلبس بها نقفا ، ورياء ، وسمعة ، وغرضه عاجل حظ الدنيا ، وهو يظهر من نفسه خلاف ذلك ، كعلماء السوء ، وقراء السوء ، أولئك بغضاء الله في أرضه . وكان سهل إذا تكلم مع إنسان قال : يادوست ، أى يا حبيب ، فقل له : قد لا يكون حبيبا ، فكيف تقول هذا ؟ فقال في أذن القائل سرا . لا يخلو إما أن يكون مؤمنا أو منافقا . فإن كان مؤمنا فهو حبيب الله عز وجل ، وإن كان منافقا فهو حبيب إبليس وقد قال أبو تراب النخشي في علامات المحبة أياتا :

لا تخذ عن فلان حبيب دلائل	ولديه من تحف الحبيب وسائل
منها تنعمه بمر بلائه	وسروره في كل ما هو فاعل
فالمنع منه عطية مقبولة	والفقر إكرام وبر عاجل
ومن الدلائل أن ترى من عزمه	طوع الحبيب وإن ألح العاذل
ومن الدلائل أن يرى متبسما	والقلب فيه من الحبيب بلايل
ومن الدلائل أن يرى متفهما	لكلام من يحظى لديه السائل
ومن الدلائل أن يرى متقشفا	متحفظا من كل ما هو قائل

وقال يحيى بن معاذ

ومن الدلائل أن تراه مشمرا	في خرقتين على شطوط الساحل
ومن الدلائل حزنه وتحنينه	بجوف الظلام فإله من جاذل
ومن الدلائل أن تراه صافرا	نحو الجهاد وكل فعل فاضل

ومن الدلائل زهده فيما يرى من دار ذل والنعيم الزائل
ومن الدلائل أن تراه باكيا أن قد رآه على قبيح فعاثل
ومن الدلائل أن تراه مسلما كل الأمور إلى المليك العادل
ومن الدلائل أن تراه راضيا بملكه في كل حكم نازل
ومن الدلائل ضحكته بين الوري والقلب محزون كقلب الثاقل

بيان

معنى الأنس بالله تعالى

قد ذكرنا أن الأنس ، والخوف ، والشوق ، من آثار المحبة . إلا أن هذه آثار مختلفة تختلف على الحب بحسب نظره وما يغلِب عليه في وقته ، فإذا غلب عليه التطلع من وراء حجب الغيب إلى منتهى الجمال ، واستشعر قصوره عن الاطلاع على كنهه الجلال ، انبعث القلب إلى الطلب ، وانزعج له ، وهاج إليه وتسمى هذه الحالة في الانزعاج شوقا وهو بالإضافة إلى أمر غائب وإذا غلب عليه الفرح بالقرب ، ومشاهدة الحضور بما هو حاصل من الكشف ، وكان نظره مقصورا على مطالعة الجمال الحاضر المكشوف ، غير ملتفت إلى ما لم يدركه بعد ، استبشر القلب بما يلاحظه ، فيسمى استبشاره أنسا

وإن كان نظره إلى صفات العز ، والاستغناء وعدم المبالاة وخطر إمكان الزوال والبعد ، تألم القلب بهذا الاستشعار ، فيسمى تألمه خوفا

وهذه الأحوال تابعة : لهذه الملاحظات . والملاحظات تابعة لأسباب تقتضيها لا يمكن حصرها . فالأنس معناه استبشار القلب وفرحه بمطالعة الجمال ، حتى أنه إذا غاب ، وتجرد عن ملاحظة ما غاب عنه ، وما يتطرق إليه من خطر الزوال ، عظم نعيمة ولذته . ومن هنا نظر بعضهم حيث قيل له : أنت مشتاق ؟ فقال : لا . إنما الشوق إلى غائب . فإذا كان الغائب حاضرا فإلى من يشاق ؟ وهذا كلام مستغرق بالفرح بما ناله ، غير ملتفت إلى ما بقي في الإمكان من مزايا الألفاف

ومن غلب عليه حال الأنس لم تكن شهوته إلا في الانفراد والخلوة ، كما حكى أن إبراهيم

ابن آدم نزل من الجبل ، فقيل له : من اين أقبلت ؟ فقال من الأنس بالله . وذلك لأن الأنس بالله يلزمه التوحش من غير الله . بل كل ما يوق عن الخلوة فيكون من أثقل الأشياء على القلب ، كما روي أن موسى عليه السلام لما كلمه ربه ، مكث دهرًا لا يسمع كلام أحد من الناس إلا أخذه الغشيان ، لأن الحب يوجب عذوبة كلام المحبوب وعذوبة ذكره ، فيخرج من القلب عذوبة ماسواه ، ولذلك قال بعض الحكماء في دعائه : يا من أنسى بذكره ، وأوحشني من خلقه . وقال الله عز وجل لداود عليه السلام : كن لي مشتاقًا ، وبني مستأنسًا ومن سواي مستوحشًا . وقيل لرابعة . بم نلت هذه المنزلة ؟ قالت بتركي ما لا يعنيني ، وأنسى بمن لم يزل وقال عبد الواحد بن زيد : مررت براهب فقلت له : ياراهب . لقد أعجبتك الوحدة ؟ فقال يا هذا ، لو ذقت حلاوة الوحدة لاستوحشت إليها من نفسك . الوحدة رأس العبادة . فقلت ياراهب : ما أفل ما تجده في الوحدة ؟ قال الراحة من مداراة الناس ، والسلامة من شرم . قلت ياراهب : متى يذوق العبد حلاوة الأنس بالله تعالى ؟ قال إذا صفا الود وخلصته المعاملة . قلت ومتى يصفو الود ؟ قال إذا اجتمع الهم فصارهما واحدًا في الطاعة وقال بعض الحكماء : عجبا للخلائق كيف أرادوا بك بدلا ! عجبا للقلوب كيف استأنست بسواك عنك !

فإن قلت . فما علامة الأنس ؟ فاعلم أن علامته الخاصة ضيق الصدر من معاشره الخلق ، والتبرم بهم ، واستهتاره بعذوبة الذكر . فإن خالط فهو كمنفرد في جماعة ، ومجتمع في خلوة وغريب في حضر ، وحاضر في سفر ، وشاهد في غيبة ، وغائب في حضور ، مخالط بالبدن منفرد بالقلب . مستغرق بعذوبة الذكر ، كما قال علي كرم الله وجهه في وصفهم : هم قوم هجم بهم العلم على حقيقة الأمر ، فباشروا روح اليقين ، واستلنوا ما استوعر المترفون ، وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون ، صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالمحل الأعلى ، أولئك خلفاء الله في أرضه ، والدعاة إلى دينه . فهذا معنى الأنس بالله ، وهذه علامته ، وهذه شواهده

وقد ذهب بعض المتكلمين إلى إنكار الأنس والشوق والحب ، لظنه أن ذلك يدل على التشبيه ، وجهله بأن جمال المدركات بالبصائر أكمل من جمال المبصرات ، ولذا معرفتها أغلب على ذوي القلوب ، ومنهم أحمد بن غالب يعرف بعلام الخليل ، أنكر على الجنب ، وعلى

أبي الحسن النوري والجماعة حديث الحب والشوق والعشق، حتى أنكروا بعضهم مقام الرضا وقال ليس إلا الصبر، فأما الرضا فغير متصور. وهذا كله كلام ناقص قاصر، لم يطلع من مقامات الدين إلا على القشور، فظن أنه لا وجود إلا للقشر، فإن المحسوسات وكل ما يدخل في الخيال من طريق الدين قشر مجرد، ووراءه اللب المطلوب. فمن لم يصل من الجوز إلا إلى قشره يظن أن الجوز خشب كله، ويستحيل عنده خروج الدهن منه لا محالة، وهو معذور ولكن عذره غير مقبول. وقد قيل.

الأنس بالله لا يحويه بطل وليس يدركه بالحول محتل
والآنسون رجال كلهم نجب وكلهم صفوة لله عمال

بيان

معنى الانبساط والإدلال الذي ثمره غلبة الأنس

اعلم أن الأنس إذا دام وغلب واستحكم، ولم يشوشه قلق الشوق، ولم ينقصه خوف التغير والحجاب، فإنه يثمر نوعاً من الانبساط في الأقوال والأفعال والمناجاة مع الله تعالى، وقد يكون منكر الصورة لما فيه من الجراءة وقلة الهيبة. ولكنه يختل ممن أقيم في مقام الأنس ومن لم يقيم في ذلك المقام، ويتشبه بهم في الفعل والكلام، هلك به وأشرف على الكفر ومثاله مناجاة برخ الأسود الذي أمر الله تعالى كلمه موسى عليه السلام أن يسأله ليستسقى ابني إسرائيل، بعد أن قحطوا سبع سنين، وخرج موسى عليه السلام ليستسقى لهم في سبعين ألفاً، فأوحى الله عز وجل إليه: كيف أستجيب لهم وقد أظلمت عليهم ذنوبهم، سرائرهم خبيثة، يدعونني على غير يقين، ويأمنون مكري أرجع إلى عبد من عبادي يقال له برخ، فقل له يخرج حتى أستجيب له. فسأل عنه موسى عليه السلام، فلم يعرف. فبينما موسى ذات يوم عشى في طريق، إذا بعيد أسود قد استقبله، بين عينيه تراب من أثر السجود، في شملة قد عقدها على عنقه، فعرفه موسى عليه السلام بنور الله عز وجل، فسلم عليه وقال له ما اسمك؟ فقال اسمي برخ. قال فأنت طلبتنا منذ حين، اخرج فاستسق لنا. فخرج فقال في كلامه: ما هذا من قبالك، ولا هذا من حاكم، وما الذي بذالك؟ أتقصت عليك عيونك! أم عانت الرياح عن طاعتك! أم تقدمت عندك! أم اشتد غضبك على المذنبين

ألست كنت غفارا ! قبل خلق الخطائين خلقت الرحمة ، وأمرت بالعطف ، أم ترينا أنك ممتنع ؟ أم تخشى الفوت فتعجل بالعقوبة ، قال فما برح حتى اخضلت بنو إسرائيل بالقطر ، وأنبت الله تعالى العشب في نصف يوم حتى بلغ الركب : قال فرجع برح ، فاستقبله موسى عليه السلام فقال : كيف رأيت حين خاصبت ربي كيف أنصفني . فهم موسى عليه السلام به . فأوحى الله تعالى إليه أن برحاً يضحكني كل يوم ثلاث مرات

وعن الحسن قال : احترقت أخصاص بالبصرة ، فبقي في وسطها خص لم يحترق ، وأبو موسى يومئذ أمير البصرة ، فأخبر بذلك ، فبعث إلى صاحب الخص . قال فأني بشيخ فقال ياشيخ ، ما بال خصك لم يحترق ؟ قال إني أقسمت على ربي عز وجل أن لا يحرقه . فقال أبو موسى رضي الله عنه : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ^(١) « يَكُونُ فِي أُمَّتِي قَوْمٌ شَعْنَةٌ رُؤُوسُهُمْ دَنَسَةٌ ثِيَابُهُمْ لَوْ أَقْسَمُوا عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّهُمْ » قال ووقع حريق بالبصرة فجاء أبو عبيدة الخواص ، فجعل يتخطى النار : فقال له أمير البصرة : انظر لا تحترق بالنار فقال إني أقسمت على ربي عز وجل أن لا يحرقني بالنار . قال فاعزم على النار أن تطفأ . قال فعزم عليها فطفئت . وكان أبو حفص يمشي ذات يوم ، فاستقبله رشتاقي مدهوش فقال له أبو حفص : ما أصابك ؟ فقال ضل حماري ولا أملك غيره . قال فوقف أبو حفص وقال : وعزتك لا أخطو خطوة ما لم تردّ عليه حماره . قال فظهر حماره في الوقت ، وصرأ أبو حفص رحمه الله فهذا وأمثاله يجري لذوى الأنس ، وليس لغيرهم أن يتشبه بهم . قال الجنيد رحمه الله : أهل الأنس يقولون في كلامهم ، ومناجاتهم في خلواتهم ، أشياء هي بكفر عند العامة . وقال مرة . لو سمعها العموم لكفروهم ، وهم يجدون المزيد في أحوالهم بذلك وذلك يحتمل منهم ، ويليق بهم : وإليه أشار القائل :

قوم تخالجهم زهو بسيدهم والعبد يزهو على مقدار مولاه

تاهوا برؤيته عما سواه له يا حسن رؤيتهم في عز ما تاهوا

ولا تستبعدن رضا عن العبد بما يغضب به على غيره مهما اختلف مقامهما . ففي القرآن

(١) حديث الحسن عن أبي موسى يكون في أمتي قوم شعنة رؤوسهم دنسة ثيابهم لو أقسموا على الله لأبره
ابن أبي الدنيا في كتاب الأولياء وفيه انقطاع وجهالة

تنبيهات على هذه المعاني لو فطنت وفهمت ، فجميع قصص القرآن تنبيهات لأولى البصائر والأبصار ، حتى ينظروا إليها بعين الاعتبار ، فإنما هي عند ذوى الاعتبار من الأسماء فأول القصص قصة آدم عليه السلام وإليس ، أما تراهما كيف اشتركا في اسم المعصية والمخالفة ، ثم تباينا في الاجتهاد والعصمة ، أما إليس فأبلس عن رحمته ، وقيل إنه من المبعدين وأما آدم عليه السلام فقبل فيه (وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ^(١)) وقد عاب الله نبيه صلى الله عليه وسلم في الإعراض عن عبد والإقبال على عبد وهما في العبودية سريان ، ولكن في الحال مختلفان ، فقال (وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى وَهُوَ يَخْشَى فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى ^(٢)) وقال في الآخر (أَمَّا مَنْ أَسْتَفْنَى فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى ^(٣)) وكذلك أمره بالقمود مع طائفة ، فقال عز وجل (وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ^(٤)) وأمره بالإعراض عن غيرهم فقال (وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ ^(٥)) حتى قال (فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ^(٦)) وقال تعالى (وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ ^(٧))

فكذا الانبساط والإدلال ، يحتمل من بعض العباد دون بعض فمن انبساط الأنس قول موسى عليه السلام (إِنَّ هِيَ إِلَّا فَتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ ^(٨)) وقوله في التعلل والاعتذار ، لما قيل له اذهب إلى فرعون فقال (وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ ^(٩)) وقوله (إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي ^(١٠)) وقوله (إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى ^(١١)) وهذا من غير موسى عليه السلام من سوء الأدب ، لأن الذى أقيم مقام الأنس بلاطف ويحتمل ، ولم يحتمل ليونس عليه السلام مادون هذا لما أقيم مقام القبض والهيبه ، فعرقب بالسجن في بطن الحوت في ظلمات ثلاث ، ونودي عليه إلى يوم القيامة (لَوْ لَا أَنْتَ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ^(١٢)) قال الحسن : العراء هو القيامة . ونهى نبينا صلى الله عليه وسلم أن يقتدى به ، وقيل له (فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ ^(١٣))

(١) طه : ٦٣ ، ٦٤ (٢) عبس : ٨ (٣) عبس : ٥ (٤) الأنعام : ٥٤ ، ٦٨ (٥) الكهف : ٢٨
(٦) الاعراف : ١٥٥ (٧) الشعراء : ١٤ (٨) الشعراء : ١٣ ، ١٤ (٩) طه : ٤٥ (١٠) القلم : ٤٩ ، ٥٠ (١١) الكهف : ٢٨ (١٢) الشعراء : ١٤ (١٣) الشعراء : ١٣ ، ١٤

وهذه الاختلافات بعضها لاختلاف الأحوال والمقامات ، وبعضها لما سبق في الأزل من التفاضل والتفاوت في القسمة بين العباد وقد قال تعالى (وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ ^(١)) وقال (مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ^(٢)) فكان عيسى عليه السلام من المفضلين ، ولإدلاله سلم على نفسه فقال (وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ^(٣)) وهذا انبساط منه لما شاهد من اللطف في مقام الأنس . وأما يحيى بن زكريا عليه السلام ، فإنه أقيم مقام الهيبة والحياء ، فلم ينطق حتى أثنى عليه خالقه فقال (وَسَلَامٌ عَلَيْهِ ^(٤)) . وانظر كيف احتمل لإخوة يوسف ما فعلوه بيوسف ، وقد قال بعض العلماء : قد عدت من أول قوله تعالى (إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا أَيْنَا مِنَّا ^(٥)) إلى رأس العشرين من إخباره تعالى عن زهدهم فيه نيفا وأربعين خطبة ، بعضها أكبر من بعض . وقد يجتمع في الكلمة الواحدة الثلاث والأربع ، فغفر لهم وعفا عنهم ، ولم يحتمل العزيز في مسألة واحدة سأل عنها في القدر ، حتى قيل يحيى من ديوان النبوة وكذلك كان بلعام بن باعوراء من أكابر العلماء ، فأكل الدنيا بالدين ، فلم يحتمل له ذلك . وكان آصف من المسرفين ، وكانت معصيته في الجوارح ، فغفاه عنه . فقد روي أن الله تعالى أوحى إلى سليمان عليه السلام . يارأس العابدين ، ويا ابن محجة الزاهدين ، إلى كم يعصيني ابن خالك آصف ، وأنا أحلم عليه مرة بعد مرة ؟ فوعزني وجلالي ، لئن أخذته عصفه من عصفتي عليه ، لأتركه مثله لمن معه ، ونكالا لمن بعده . فلما دخل آصف على سليمان عليه السلام ، أخبره بما أوحى الله تعالى إليه ، فخرج حتى علا كشييا من رمل ، ثم رفع رأسه ويديه نحو السماء وقال إلهي وسيدى . أنت أنت ، وأنا أنا ، فكيف أتوب إن لم تتب علي ، وكيف أستعصم إن لم تعصني لأعودن . فأوحى الله تعالى إليه . صدقت يا آصف ، أنت أنت ، وأنا أنا ، أستقبل التوبة ، وقد تبنت عليك ، وأنا التواب الرحيم . وهذا كلام مدله عليه ، وهارب منه إليه ، وناظر به إليه وفي الخبر أن الله تعالى أوحى إلى عبد تداركه بعد أن كان أشقى على الهلكة . كم من ذنب واجهته به غفرته لك ، قد أهلكت في دونه أمة من الأمم

(١) الاسراء : ٥٥ (٢) البقرة : ٢٥٣ (٣) مريم : ٣٣ ، ١٥ (٤) يوسف : ٨

فهذه سنة الله تعالى في عباده بالتفضيل، والتقديم، والتأخير، على ما سبقت به المشيئة الأزلية. وهذه القصص وردت في القرآن لتعرف بها سنة الله في عباده الذين خلوا من قبل، فإني أقرء أن شيء إلا وهو هدي ونور، وتعرف من الله تعالى إلى خلقه، فتارة يتعرف إليهم بالتقديس فيقول (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) ^(١) وتارة يتعرف إليهم بصفات جلاله فيقول (أَمْلِكُ الْقُدُسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهِمِّنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ) ^(٢) وتارة يتعرف إليهم في أفعاله المخوفة والمرجوة، فيتلو عليهم سنته في أعدائه وفي أنبيائه فيقول (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادِ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ^(٣) (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ) ^(٤)

ولا يمدو القرآن هذه الأقسام الثلاثة، وهي الإرشاد إلى معرفة ذات الله وتقديسه، أو معرفة صفاته وأسمائه، أو معرفة أفعاله وسنته مع عباده. ولما اشتملت سورة الإخلاص على أحد هذه الأقسام الثلاثة وهو التقديس، وازنّها رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاث القرآن فقال ^(١) «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْإِخْلَاصِ فَقَدْ قَرَأَ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ» لأن منتهى التقديس أن يكون واحداً في ثلاثة أمور، لا يكون حاصلًا منه من هو نظيره وشبهه، ودل عليه قوله (لَمْ يَلِدْ) ^(٥) ولا يكون حاصلًا ممن هو نظيره وشبهه، ودل عليه قوله (وَلَمْ يُولَدْ) ^(٦) ولا يكون في درجته وإن لم يكن أصلًا ولا فرعًا من هو مثله، ودل عليه قوله (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) ^(٧) ويجمع جميع ذلك قوله تعالى (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) ^(٨) وجماعته تفصيل قول لا إله إلا الله فهذه أسرار القرآن، ولا تنهاى أمثال هذه الأسرار في القرآن، ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين. ولذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه: نوروا القرآن والتمسوا غرائبه ففيه علم الأولين والآخرين، وهو كما قال. ولا يعرفه إلا من طال في آحاد كلماته ف فكره وصفاله فهمه، حتى تشهد له كل كلمة منه بأنه كلام جبار قاهر، مليك قادر، وأنه خارج عن حد استطاعة البشر. وأكثر أسرار القرآن معبأة في طي القصص والأخبار، فكن

(١) حديث من قرأ سورة الإخلاص فقد قرأ ثلث القرآن: أحمد من حديث أبي بن كعب بإسناد صحيح ورواه البخاري من حديث أبي سعيد ومسلم من حديث أبي الدرداء نحوه

(١) الصمد (٢) الخمر : ٣٣ (٣) الفجر : ٦ ، ٧ (٤) الفيل : ١ (٥) ٦ ، ٧ ، ٨ (٦) الصمد

حريصا على استنباطها، لينكشف لك فيه من العجائب ما تستحق معه العلوم المزخرقة الخارجة عنه
فهذا ما أردنا ذكره من معنى الأنس والانبساط الذي هو ثمرته، وبيان تفاوت عباد
الله فيه، والله سبحانه وتعالى أعلم

القول

في معنى الرضا بقضاء الله تعالى وحقيقته وما ورد في فضيلته
اعلم أن الرضا ثمرة من ثمار المحبة، وهو من أعلى مقامات المقربين. وحقيقته غامضة
على الأكثرين، وما يدخل عليه من التشابه والإيهام غير منكشف إلا لمن علمه الله تعالى
التأويل، وفهمه وفقهه في الدين. فقد أنكر منكرون تصور الرضا بما يخالف الهوى، ثم
قالوا: إن أمكن الرضا بكل شيء لأنه فعل الله، فينبغي أن يرضى بالكفر والمعاصي. واتخذ
بذلك قوم، فرأوا الرضا بالفجور والفسوق، وترك الاعتراض والإنكار، من باب التسليم
لقضاء الله تعالى. ولو انكشفت هذه الأسرار لمن اقتصر على سماع ظواهر الشرع، لمادعا رسول الله
صلى الله عليه وسلم^(١) لابن عباس حيث قال «اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَعَلِّمَهُ التَّأْوِيلَ»
فلنبداً ببيان فضيلة الرضا، ثم بحكايات أحوال الراضين، ثم نذكر حقيقة الرضا، وكيفية تصويره
فيما يخالف الهوى، ثم نذكر ما يظن أنه من تمام الرضا وليس منه، كنز الدعاء والسكوت على المعاصي

بيان

فضيلة الرضا

أما من الآيات فقوله تعالى (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ)^(١) وقد قال تعالى (هَلْ
جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ)^(٢) ومتشبه الإحسان رضا الله عن عبده، وهو ثواب رضا
العبد عن الله تعالى. وقال تعالى (وَمَسَاكِينٌ ظِئَّةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ
أَكْبَرُ)^(٣) فقد رفع الله الرضا فوق جنات عدن، كما رفع ذكره فوق الصلاة حيث قال
(إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ)^(٤) فكما أن مشاهدة المذكور

(١) حديث دعائه لابن عباس اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل، متفق عليه والتأويل ورواه
أحمد بهذه الزيادة وتقدم في العلم

(١) البينه : ٨ (٢) الرحمن : ٦٠ (٣) التوبة : ٧٢ (٤) العنكبوت : ٤٥

في الصلاة أكبر من الصلاة، فرضاوان رب الجنة أعلى من الجنة . بل هو غاية مطلب سكان الجنان
وفي الحديث ^(١) « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَتَجَلَّى لِلْمُؤْمِنِينَ فَيَقُولُ سَلُونِي فَيَقُولُونَ رِضَاكَ »
فسؤالهم الرضا بعد النظر نهاية التفضيل
وأما رضا العبد فسنذكر حقيقة

وأما رضاوان الله تعالى عن العبد فهو معنى آخر يقرب مما ذكرناه في حب الله للعبد ،
ولا يجوز أن يكشف عن حقيقته ، إذ تقصر أفهام الخلق عن دركه . ومن يقوى عليه فيستقل
بإدراكه من نفسه . وعلى الجملة فلا رتبة فوق النظر إليه ، فإنما سأله الرضا لأنه سبب دوام
النظر ، فكأنهم رأوه غاية الغايات وأقصى الأمانى لما ظفروا بنعيم النظر . فلما أمروا بالسؤال
لم يسألوا إلا دوامه ، وعلموا أن الرضا هو سبب دوام رفع الحجاب

وقال الله تعالى (وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ^(١)) قال بعض المفسرين فيه : يأتي أهل الجنة في وقت
المزيد ثلاث تحف من عند رب العالمين . إحداها : هدية من عند الله تعالى ، ليس عندهم
في الجنان مثاها . فذلك قوله تعالى (فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ ^(٢)) والثانية
السلام عليهم من ربهم ، فيزيد ذلك على الهدية فضلا ، وهو قوله تعالى (سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ
رَبِّ رَجِيمٍ ^(٣)) والثالثة يقول الله تعالى : إني عنكم راض ، فيكون ذلك أفضل من الهدية
والتسليم ، فذلك قوله تعالى (وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ^(٤)) أي من النعم الذي هم فيه
فهذا فضل رضا الله تعالى ، وهو ثمرة رضا العبد

وأما من الأخبار . فقد روي أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٥) سأل طائفة من أصحابه
« مَا أَنْتُمْ ؟ » فقالوا مؤمنون . فقال « مَا عَلَامَةُ إِيْتَانِكُمْ » فقالوا بصبر على البلاء ، ونشكر
عند الرضاء ، ونرضى بمواقع التضياء . فقال « مُؤْمِنُونَ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ »

(١) حديث أن الله يتجلى للمؤمنين فيقول سألوني فيقولون رضاك : البرار والطبراني في الأوسط من حديث
أس في حديث طويل بسند فيه لين يرفيه فينجلى لهم يقول أنا الذي صدقتم وعدي وأنعمت
عليكم نعمتي وهذا على أكرابي فسألوني ويسألونه الرضا - الحديث : ورواه أبو يعلى بإسقاط
ثم يقول ما تترددون فيقولون رضاك - الحديث : ورحاله رجال الصحيح

(٢) حديث سأل طائفة من أصحابه ما أنتم فقالوا مؤمنون فقال ما علامة إيمانكم - الحديث : تقدم

(١) في : ٣٥ (٢) السجدة : ١٧ (٣) يس : ٥٨ (٤) الزينة : ٧٢

وفي خبر آخر ^(١) أنه قال « حُكِّمَاءُ عُلَمَاءُ كَادُوا مِنْ قِبَهُمْ أَنْ يَكُونُوا أَنْبِيَاءَ »
 وفي الخبر ^(٢) « طُوبَى لِمَنْ هَدَى لِلْإِسْلَامِ وَكَانَ رِزْقُهُ كِفَافًا وَرِزْقِي بِهِ »
 وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ رَضِيَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِالْقَلِيلِ مِنَ الرِّزْقِ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى مِنْهُ بِالْقَلِيلِ مِنَ الْعَمَلِ » وقال أيضا « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ تَعَالَى عَبْدًا ابْتَلَاهُ فَإِنْ صَبَرَ
 اجْتَبَاهُ فَإِنْ رَضِيَ اصْطَفَاهُ »

وقال أيضا ^(٤) « إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَنْبَتَ اللَّهُ تَعَالَى لِطَائِفَةٍ مِنْ أُمَّتِي أَجْنَحَةً فَيَطِيرُونَ
 مِنْ قُبُورِهِمْ إِلَى الْجَنَّةِ يَسْرَحُونَ فِيهَا وَيَتَنَعَّمُونَ فِيهَا كَيْفَ شَاءُوا فَتَقُولُ لَهُمْ الْمَلَائِكَةُ
 هَلْ رَأَيْتُمْ الْحِسَابَ فَيَقُولُونَ مَرَأَيْنَا حِسَابًا فَتَقُولُ لَهُمْ هَلْ جِزْتُمْ الصِّرَاطَ فَيَقُولُونَ مَرَأَيْنَا
 صِرَاطًا فَتَقُولُ لَهُمْ هَلْ رَأَيْتُمْ جَهَنَّمَ فَيَقُولُونَ مَرَأَيْنَا شَيْئًا فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ مِنْ أُمَّةٍ
 مَنْ أَنْتُمْ فَيَقُولُونَ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَقُولُ نَاشِدْنَاكُمْ اللَّهُ حَدِّثُونَا
 مَا كَانَتْ أَعْمَالُكُمْ فِي الدُّنْيَا فَيَقُولُونَ خَصَلْتَانِ كَاتَا فِينَا قَبْلَعْنَا هَذِهِ الْمَنْزِلَةَ بِفَضْلِ رَحْمَةِ
 اللَّهِ فَيَقُولُونَ وَمَا هُمَا فَيَقُولُونَ كُنَّا إِذَا خَلَوْنَا نَسْتَحْيِ أَنْ نَعْصِيَهُ وَنَرْضَى بِالْيَسِيرِ يَمَّا قَسَمَ
 أَنَا فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ يَحِقُّ لَكُمْ هَذَا »

وقال صلى الله عليه وسلم « يَأْمُرُ الْفُقَرَاءُ » ^(٥) أَعْطُوا اللَّهَ الرِّضَا مِنْ قُلُوبِكُمْ تَظْفَرُوا
 بِشَوَابِ فَقَرِكُمْ وَإِلَّا فَلَا . . وفي أخبار موسى عليه السلام ، أن بنى إسرائيل قالوا له
 سل لنا ربك أمرا إذا نحن فعلناه يرضى به عنا . فقال موسى عليه السلام : إلهي قد سمعت
 ما قالوا . فقال يا موسى ، قل لهم يرضون عني حتى أرضى عنهم . ويشهد لهذا ما روي

(١) حديث أنه قال في حديث آخر حكماء علماء كادوا من قبههم أن يكونوا أنبياء : تقدم أيضا

(٢) حديث طوبى لمن هدى للإسلام وكان رزقه كفافا ورضى به : الترمذي من حديث فضالة ابن عبيد بلفظ
 وقع وقال صحيح وقد تقدم

(٣) حديث من رضى من الله بالقليل من الرزق رضى منه بالقليل من العمل : رويناه في أمالي الحاملي باسناد

ضعيف من حديث علي بن أبي طالب ومن طريق الحاملي رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس

(٤) حديث إذا كان يوم القيامة أنبت الله لطائف من أمتي أجنحة فيطرون من قبورهم إلى الجنان يسرحون فيها

رواه ابن حبان في الضعفاء وأبو عبد الرحمن السلمي من حديث أنس مع اختلاف وفيه حميد

ابن علي القيسي ساقط هالك والحديث منكر مخالف للقرءان والاحاديث الصحيحة في الورد وغيره

(٥) حديث أعطوا الله الرضا من قلوبكم تظفروا بشواب فقركم والافلا : تقدم

عن نبينا صلى الله عليه وسلم أنه قال (١) « مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَعْلَمَ مَا لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلْيَنْظُرْ مَا لَهُ عَزَّ وَجَلَّ عِنْدَهُ فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يُنْزِلُ الْعَبْدَ مِنْهُ حَيْثُ أَنْزَلَهُ الْقَبْدُ مِنْ نَفْسِهِ »
وفي أخبار داود عليه السلام . ما لأوليائي والهم بالدنيا ، إن الهم يذهب حلاوة مناجاتي
من قلوبهم . يا داود إن محبتي من أوليائي أن يكونوا روحانيين لا يفتنون

وروي أن موسى عليه السلام قال . يارب دلني على أمر فيه رضاك حتى أعمله . فأوحى
الله تعالى إليه . إن رضائي في كرهك ، وأنت لا تصبر على ماتكره . قال يارب دلني عليه ،
قال فإن رضائي في رضاك بقضائي .

وفي مناجاة موسى عليه السلام . أي رب ، أي خلقتك أحب إليك؟ قال من إذا أخذت
منه المحبوب سالني . قال فأني خلقتك أنت عليه ساخط؟ قال من يستخيرني في الأمر
فإذا قضيت له بسخط قضائي . وقد روي ما هو أشد من ذلك ، وهو أن الله تعالى (٢)
قال . أنا الله لا إله إلا أنا ، من لم يصبر على بلائي ، ولم يشكر نعمائي ، ولم يرض بقضائي ، فليتنذر بأسوائي
ومثله في الشدة قوله تعالى فيما أخبر عنه نبينا صلى الله عليه وسلم أنه قال (٣) « قَالَ اللَّهُ
تَعَالَى قَدَرْتُ الْمَقَادِيرَ وَدَبَّرْتُ التَّدْبِيرَ وَأَحْكَمْتُ الصَّنْعَ فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَا مِنِّي حَتَّى
يَلْقَانِي وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السُّخْطُ مِنِّي حَتَّى يَلْقَانِي »

وفي الخبر المشهور (٤) « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى خَلَقْتُ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ فَطَوَّبِي لِمَنْ خَلَقْتُهُ
لِلْخَيْرِ وَأَجْرَيْتُ الْخَيْرَ عَلَى يَدَيْهِ وَوَيْلٌ لِمَنْ خَلَقْتُهُ لِلشَّرِّ وَأَجْرَيْتُ الشَّرَّ عَلَى يَدَيْهِ وَوَيْلٌ
لِمَنْ وَوَيْلٌ لِمَنْ قَالَ لِمَ وَكَيْفَ »

(١) حديث من أحب أن يعلم ما له عند الله فليتنظر ما له عنده - الحديث : الحاكم من حديث جابر وصححه
بلفظ منزله ومنزلة الله

(٢) حديث قال الله أنا الله لا إله إلا أنا من لم يصبر على بلائي - الحديث : الطبراني في الكبير وابن حبان
في الضعفاء من حديث أبي هند الداري مقتصرا على قوله من لم يرض بقضائي ويصبر على بلائي
فليتنمى رباسواي واسناده ضعيف

(٣) حديث قال الله تعالى قدرت المقادير ودبرت التدبير وأحكمت الصنع فمن رضى فله الرضا - الحديث :
لم أجده بهذا اللفظ والطبراني في الأوسط من حديث أبي أمامة خلق الله الخلق وقضى القضية
وأخذ ميثاق النبيين - الحديث : واسناده ضعيف

(٤) حديث يقول الله خلقت الخير والشّر فطوبى لمن خلقتهم للخير وأجريت الخير على يديه - الحديث :
ابن شاهين في شرح السنة عن أبي أمامة بأسناد ضعيف

وفي الاخبار السالفة أن نبيا من الأنبياء شكا إلى الله عز وجل الجوع ، والفقر ، والقمل ، عشر سنين ، فسا أجيب إلى ما أراد . ثم أوحى الله تعالى إليه : كم تشكو ؟ هكذا كان بدوك عندي في أم الكتاب قبل أن أخلق السموات والأرض ، وهكذا سبق لك مني ، وهكذا قضيت عليك قبل أن أخلق الدنيا . أفتريد أن أعيد خلق الدنيا من أجلك ، أم تريد أن أبدل ما قدرته عليك فيكون ما تحب فوق ما أحب ، ويكون ما تريد فوق ما أريد ؟ وعزتي وجلالي لأن تلجلج هذا في صدرك مرة أخرى لأخونك من ديوان النبوة .

وروي أن آدم عليه السلام كان بعض أولاده الصغار يصعدون على بدنه وينزلون ، يحمل أحدهم رجله على أضلاعه كهيئة الدرج ، فيصعد إلى رأسه ، ثم ينزل على أضلاعه كذلك ، وهو مطرق إلى الأرض لا ينطق ولا يرفع رأسه . فقال له بعض ولده . يا أبت أما ترى ما يصنع هذا بك ؟ لو نهيته عن هذا ؟ فقال يابني ، إني رأيت ما لم تروا ، وعلمت ما لم تعلموا ، إني تحركت حركة واحدة فأهبطت من دار الكرامة إلى دار الهوان ، ومن دار النعيم إلى دار الشقاء ، فأخاف أن أتحرك أخرى فيصيبني ما لا أعلم

وقال ^(١) أنس بن مالك رضي الله عنه . خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين ، فما قال لي شيء فعلته لم فعلته ، ولا شيء لم أفعله لم لأفعله ، ولا قال في شيء كان ليته لم يكن ، ولا في شيء لم يكن ليته كان . وكان إذا خاصمني مخاصم من أهله يقول (دَعُوهُ لَوْ قُضِيَ شَيْءٌ لَكَانَ) و يروي أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام . يا داود إنك تريد وأريد وإنما يكون ما أريد ، فإن سلمت لما أريد كفتك ما تريد . وإن لم تسلم لما أريد أتعبتك فيما تريد ، ثم لا يكون إلا ما أريد وأما الآثار . فقد قال ابن عباس رضي الله عنهما . أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله تعالى على كل حال . وقال عمر بن عبد العزيز . ما بقى لي سرور إلا في مواقع القدر . وقيل له ما تشتهي ؟ فقال ما يقضي الله تعالى . وقال ميمون بن مهران من لم يرض بالقضاء فليس لحقه دواء . وقال الفضيل . إن لم تصبر على تقدير الله لم تصبر على تقدير نفسك وقال عبد العزيز بن أبي رواد . ليس الشأن في أكل خبز الشعير والخل ، ولا في لبس الصوف والشعر ، ولكن الشأن في الرضا عن الله عز وجل

(١) حديث أنس خدمت النبي صلى الله عليه وسلم فما قال لي شيء فعلته لم فعلته - الحديث : منفق عايه وقد تقدم

وقال عبد الله بن مسعود . لأن الحس حجرة أحرقته ما أحرقته وأبقت ما أبقت ، أحب إلي من أن أقول شيء كان ليته لم يكن ، أو شيء لم يكن ليته كان . ونظر رجل إلى قرحة في رجل محمد بن واسع ، فقال . إني لأرحمك من هذه القرحة . فقال . إني لأشكرها منذ خرجت إذ لم تخرج في عيني

وروي في الإسرائيليات أن عابدا عبدا لله دهر أطويلا ، فأرى في المنام : فلانة الراعية رفيقتك في الجنة . فسأل عنها إلى أن وجدها ، فاستضافها ثلاثة لينظر إلى عملها ، فكان يبيت قائما وتبيت نائمة ، ويظل صائما وتظل مفطرة . فقال أمالك عمل غير ما رأيت ؟ فقالت ماهو والله إلا ما رأيت ، لأعرف غيره . فلم يزل يقول تذكرى حتى قالت : خصيلة واحدة هي في إن كنت في شدة لم أتمن أن أكون في رخاء ، وإن كنت في صرخ في صرخ لم أتمن أن أكون في صحة ، وإن كنت في الشمس لم أتمن أن أكون في الظل . فوضع العابد يده على رأسه وقال . أهذه خصيلة هذه ؟ والله خصيلة عظيمة يعجز عنها العباد

وعن بعض السلف : أن الله تعالى إذا قضى في السماء قضاء أحب من أهل الأرض أن يرضوا بقضائه . وقال أبو الدرداء : ذروة الإيمان الصبر للحكم ، والرضا بالقدر وقال عمر رضي الله عنه : ما أبالي على أي حال أصبحت وأمسيت من شدة أو رخاء وقال الثوري يوما عند رابعة : اللهم ارض عنا : فقالت أما تستحي من الله أن تسأله الرضا وأنت عنه غير راض ؟ فقال أستغفر الله : فقال جعفر بن سليمان الضبعي : فتي يكون العبد راضيا عن الله تعالى ؟ قالت إذا كان سروره بالمصيبة مثل سروره بالنعمة

وكان الفضيل يقول : إذا استوى عنده المنع والمطاء فقد رضي عن الله تعالى وقال أحمد بن أبي الحواري : قال أبو سليمان الداراني . إن الله عز وجل من كرمه قدر رضي من عبده بما رضي العبيد من مواليهم . قلت وكيف ذلك ؟ قال أليس مراد العبد من الخلق أن يرضى عنه مولاه ؟ قلت نعم . قال فإن محبة الله من عبده أن يرضوا عنه

وقال سهل : حظ العبيد من اليقين على قدر حظهم من الرضا وحظهم من الرضا على قدر عيشهم مع الله عز وجل

وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بِحِكْمَتِهِ وَجَلَّالِهِ جَعَلَ
الرُّوحَ وَالْفَرَحَ فِي الرِّئَسَا وَالْيَقِينَ وَجَعَلَ النِّمَّ وَالْحَزْنَ فِي الشَّكِّ وَالسُّخْطِ »

بيان

حقيقة الرضا وتصوره فيما يخالف الهوى

اعلم أن من قال ليس فيما يخالف الهوى وأنواع البلاء إلا الصبر ، فأما الرضا فلا يتصور
فإنما أتى من ناحية إنكار المحبة . فأما إذا ثبت تصور الحب لله تعالى ، واستغراق الهم به ،
فلا يخفى أن الحب يورث الرضا بأفعال الحبيب ، ويكون ذلك من وجهين .
أحدهما : أن يبطل الإحساس بالألم حتى يجري عليه المؤلم ولا يحس ، وتصيبه جراحة
ولا يدرك ألمها . ومثاله الرجل المحارب ، فإنه في حال غضبه ، أو في حال خوفه ، قد تصيبه
جراحة وهو لا يحس بها ، حتى إذا رأى الدم استدلل به على الجراحة . بل الذي يندو في
شغل قريب قد تصيبه شوكة في قدمه ولا يحس بالألم ذلك لشغل قلبه . بل الذي يحجم
أو يخلق رأسه بحديدة كالة يتألم به ، فإن كان مشغول القلب بجمع من مهماته فرغ المزين
والحجام وهو لا يشعر به . وكل ذلك لأن القلب إذا صار مستغرقا بأمر من الأمور ، مستوفي
به ، لم يدرك ما عداه . فكذلك العاشق المستغرق الهم بمشاهدة معشوقه أو بحبه ، قد يصيبه
ما كان يتألم به ، أو ينتم له لولا عشقه ، ثم لا يدرك غمه وألمه لفرط استيلاء الحب على قلبه .
هذا إذا أصابه من غير حبيبه ، فكيف إذا أصابه من حبيبه وشغل القلب بالحب والعشق من
أعظم الشواغل . وإذا تصور هذا في ألم يسير بسبب حب خفيف ، تصور في الألم العظيم
بالحب العظيم . فإن الحب أيضا يتصور تضاعفه في القوة كما يتصور تضاعف الألم . وكما يقوى
حب الصور الجميلة المدركة بحاسة البصر ، فكذا يقوى حب الصور الجميلة الباطنة المدركة
بنور البصيرة : وجمال حضرة الربوبية وجلالها لا يقاس به جمال ولا جلال . فمن ينكشف له
شيء منه فقد يهره بحيث يدهش ويفشى عليه ، فلا يحس بما يجري عليه . فقد روي أن

(١) حديث ابن الله بحكمته وجلاله جعل الروح والفرح في الرضا - الحديث : الطبراني من حديث ابن

مسعوده إلا أنه قال بقسطه وقد تقدم

امرأة فتح الموصلي عثرت فانقطع ظفرها ، فضحكت . فقيل لها : أما تجدين الوجع ؟ فقالت
 إن لذة ثوابه أزالته عن قلبي مرارة وجعه . وكان سهل رحمه الله تعالى به علة يعالج غيره منها
 ولا يعالج نفسه . فقيل له في ذلك ، فقال : يادوست ضرب الحبيب لا يوجع
 وأما الوجه الثاني : فهو أن يحس به ، ويدرك ألمه ، ولكن يكون راضيا به ، بل راغبا
 فيه ، مريدا له ، أعني بعقله ، وإن كان كارها بطبعه . كالذي يلتمس من الفساد الفصد والحجامة
 فإنه يدرك ألم ذلك ، إلا أنه راض به ، وراغب فيه ، ومتقاع من الفصادة بمنة بفعله . فهذا
 حال الراضى بما يجري عليه من الألم . وكذلك كل من يسافر في طلب الربح يدرك مشقة
 السفر ، ولكن حبه لثمرة سفره طيب عنده مشقة السفر ، وجعله راضيا بها . ومهما أصابه
 بلية من الله تعالى ، وكان له يقين بأن ثوابه الذي ادخر له فوق مافاته ، رضي به ، ورغب
 فيه ، وأحبه ، وشكر الله عليه . هذا إن كان يلاحظ الثواب والإحسان الذي يجازى به عليه
 ويجوز أن يغلب الحب ، بحيث يكون حظ الحب في مراد محبوبه ورضاه ، لا معنى آخر
 وراءه . فيكون مراد حبيبه ورضاه محبوبا عنده ومطلوبا . وكل ذلك موجود في المشاهدات
 في حب الخلق ، وقد تواففها المتواصفون في نظمهم ونثرهم ، ولا معنى له إلا ملاحظة جمال
 الصورة الظاهرة بالبصر . فإن نظر إلى الجمال فما هو إلا جلد ولحم ودم ، مشحون بالأقدار
 والأخبث ، بدايته من نطفة مذرة ، ونهايته جيفة قدرة ، وهو فيما بين ذلك يحمل العذرة
 وإن نظر إلى المدرك للجمال ، فهي العين الخسيسة التي تغلط فيما ترى كثيرا ، فترى الصغير
 كبيرا ، والكبير صغيرا ، والبعيد قريبا ، والقبيح جميلا ، فإذا تصور استيلاء هذا الحب فن
 أن يستحيل ذلك في حب الجمال الأزلي الأبدى ، الذي لا منتهى لكماله المدرك بعين البصيرة
 التي لا يعتريها الغلط ولا يدور بها الموت ، بل تبقى بعد الموت حية عند الله ، فرحة برزق
 الله تعالى ، مستفيدة بالموت مزيد تنبيه واستكشاف !

فهذا أمر واضح من حيث النظر بعين الاعتبار . ويشهد لذلك الوجود وحكايات أحوال
 المحبين وأقوالهم . فقد قال شقيق البلخي : من يرى ثواب الشدة لا يشتهي المخرج منها
 وقال الجنيد : سألت سريا السقطلي ، هل يجحد المحب ألم البلاء ؟ قال لا . قلت وإن ضرب
 بالسيف ؟ قال نعم وإن ضرب بالسيف سبعين ضربة ، ضربة على ضربة

وقال بعضهم : أحببت كل شيء بحبه ، حتى لو أحب النار أحببت دخول النار
وقال بشر بن الحارث : مررت برجل وقد ضرب ألف سوط في شرقية بغداد ولم يتكلم
ثم حمل إلى الحبس فتبعته ، فقلت له : لم ضربت ؟ فقال لأنني عاشق . فقلت له : ولم سكنت ؟
قال لأن معشوقى كانت بحذائى ينظر إلي . فقلت : فإنا نظرت إلى المعشوق الأكبر ؟
قال فزقق زعقة خرميتا . وقال يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله تعالى : إذا نظر أهل
الجنة إلى الله تعالى ، ذهبت عيونهم في قلوبهم من لذة النظر إلى الله تعالى ثمانمائة سنة لا ترجع
إليهم . فما ظنك بقلوب وقت بين جماله وجلاله ، إذا لاحظت جلاله هابت ، وإذا لاحظت
جماله تاهت ! وقال بشر : قصدت عبادان في بدايتي ، فإذا برجل أعمى ، مجذوم ، مجنون
قد صرع ، والنمل يأكل لحمه ، فرفعت رأسه فوضعت في حجرى وأنا أردد الكلام ، فلما
أفاق قال : من هذا القضولى الذى يدخل بينى وبين ربى ؟ لو قطعتنى إربا إربا ما زددت له
إلا حبا . قال بشر : فما رأيت بعد ذلك نقمة بين عبد وبين ربه فأنكرتها

وقال أبو عمرو محمد بن الأشعث : إن أهل مصر مكثوا أربعة أشهر لم يكن لهم غذاء
إلا النظر إلى وجه يوسف الصديق عليه السلام . كانوا إذا جاعوا نظروا إلى وجهه فشغلهم
جماله عن الإحساس بألم الجوع . بل فى القراءان ما هو أبغ من ذلك ، وهو قطع النسوة
أيديهن لاستهتارهن بملاحظة جماله حتى ما أحسن بذلك

وقال سعيد بن يحيى : رأيت بالبصرة فى خان عطاء بن مسلم شابا وفى يده مديّة ، وهو
ينادى بأعلى صوته والناس حوله ، وهو يقول :

يوم الفراق من القيامة أطول والموت من ألم التفرق أجمل

قالوا الرحيل فقلت لست براحل لكن مهجتي التى ترحل

ثم بقر بالمديّة بطنه وخر ميتا . فسألت عنه وعن أمره ، فقيل لى : إنه كان يهوى
فتى لبعض الملوك فحبب عنه يوما واحدا .

ويروى أن يونس عليه السلام قال لجبريل : دنى على أعبد أهل الأرض فدله على رجل
قد قطع الجذام يديه ورجليه ، وذهب يبصره ، فسمعه وهو يقول : إلهى متعتنى بهما ما شئت
أنت ، وسلبتنى ما شئت أنت ، وأبقيت لى فيك الأمل ، يا بر يا وصول

ويروى عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه اشتكى له ابن ، فاشتدَّ وجده عليه ، حتى قال بعض القوم لقد خشينا على هذا الشيخ إن حدث بهذا الغلام حدث . فمات الغلام فخرج ابن عمر في جنازته وما رجل أشدَّ سروراً أبداً منه . فقيل له في ذلك فقال ابن عمر إنما كان حزني رحمة له فلما وقع أمر الله رضي الله عنه

وقال مسروق : كان رجل بالبادية له كلب ، وحمار ، وديك فالدرك يوقظهم للصلاة والحمار ينقلون عليه الماء ويحمل لهم خبأهم ، والكلب يحرسهم قال فجاء الثعلب فأخذ الدرك ، فخرنوا له ، وكان الرجل صالحاً فقال : عسى أن يكون خيراً . ثم جاء ذئب فخرق بطن الحمار فقتله ، فخرنوا عليه فقال الرجل : عسى أن يكون خيراً . ثم أصيب الكلب بعد ذلك فقال : عسى أن يكون خيراً . ثم أصبحوا ذات يوم فنظروا فإذا قد سبي من حولهم وبقوا هم . قال : وإنما أخذوا أولئك لما كان عندهم من أصوات الكلاب ، والحمير ، والديكة . فكانت الخيرة لهؤلاء في هلاك هذه الحيوانات كما قدره الله تعالى . فإذا من عرف خفي لطف الله تعالى رضي بفعله على كل حال . ويروى أن عيسى عليه السلام صبر رجل أعمى ، أبرص ، مقعد ، مضروب الجنين بفالج ، وقد تنثر لحمه من الجذام ، وهو يقول : الحمد لله الذي عافاني مما ابتلي به كثيراً من خلقه . فقال له عيسى : يا هذا ، أليس شيء من البلاء أراه مصروفاً عنك فقال ياروح الله ، أناخير ممن لم يجعل الله في قلبه ما جعل في قلبي من معرفته . فقال له : صدقت ، هات يدك . فناوله يده ، فإذا هو أحسن الناس وجهاً ، وأفضلهم هيئة ، وقد أذهب الله عنه ما كان به . فصحب عيسى عليه السلام وتبعه معه .

وقطع عروة بن الزبير رجله من ركبتيه من أكلة خرجت بها ، ثم قال . الحمد لله الذي أخذ مني واحدة ، وأعطك لأن كنت أخذت لقد أبقيت ، ولأن كنت ابتليت لقد عافيت : ثم لم يدع ورده تلك الليلة . وكان ابن مسعود يقول : الفقر والغنى مطيتان ما أبالي أيتهما ركبت ، إن كان الفقر فإن فيه الصبر ، وإن كان الغنى فإن فيه البذل .

وقال أبو سليمان الداراني قد نلت من كل مقام حلاً إلا الرضا . فإلى منه إلامشام الزيج ، وعلى ذلك لو أدخل الخلائق كلهم الجنة ، وأدخلني النار ، كنت بذلك راضياً . وقيل لعارف آخر : هل نلت غاية الرضا عنه ؟ فقال : أما الغاية فلا ، ولكن مقام الرضا

قد نلته . لو جعلني جسرا على جهنم يعبر الخلائق علي إلى الجنة ، ثم ملأني جهنم تحيلة لقسمه ، وبدا من خليقته ، لأحببت ذلك من حكمه ، ورضيت به من قسمه وهذا كلام من علم أن الحب فداستغرق همه ، حتى منعه الإحساس بألم النار ، فإن بقي إحساس فيغمره ما يحصل من لذته في استشهاده حصول رضا محبوبه بإلقائه إياه في النار ، واستيلاء هذه الحالة غير محال في نفسه ، وإن كان بعيدا من أحوالنا الضعيفة ، ولكن لا ينبغي أن يستنكر الضعيف المحروم أحوال الأفوياء ، ويظن أن ما هو عاجز عنه يعجز عنه الأولياء . وقال الروذباري : قلت لأبي عبد الله ابن الجلاء الدمشقي . قول فلان وددت أن جسدي قرض بالمقاريض ، وأن هذا الخلق أطاعوه ، ما معناه ؟ فقال يا هذا ، إن كان هذا من طريق التعظيم والإجلال فلا أعرف ، وإن كان هذا من طريق الإشفاق والنصح للخلق فأعرف . قال ثم غشي عليه

وقد كان عمران بن الحصين قد استسقى بطنه ، فبقى ملقى على ظهره ثلاثين سنة لا يقوم ولا يقعد ، قد نقب له في سرير من جريد كان عليه موضع لقضاء حاجته ، فدخل عليه مطرف وأخوه العلاء ، فجعل يبكي لمسيراه من حاله . فقال لم تبكي ؟ قال لأني أراك على هذه الحالة العظيمة . قال لا تبك ، فإن أحبه إلى الله تعالى أحبه إلي . ثم قال : أحدثك شيئا لعل الله أن ينفعك به ، واكنم علي حتى أموت : إن الملائكة تزورني فأنس بها ، وتسلم علي فأسمع تسليمها ، فأعلم بذلك أن هذا البلاء ليس بمقوبة ، إذ هو سبب هذه النعمة الجسيمة . فمن يشاهد هذا في يلائه كيف لا يكون راضيا به

قال : ودخلنا على سويد بن متعة نعوذ ، فرأينا ثوبا ملقى ، فساظننا أن تحته شيئا حتى كشف ، فقالت له امرأته : أهلى فداؤك ، مانطعمك مانسقيك ، فقال طالت الضجعة ، ودبرت الخرقيف ، وأصبحت نضوا لأطعم طعاما ، ولا أسيغ شرابا منذ كذا ، فذكر أياها وما يسرنى أنى نقصت من هذا قلامة ظفر

ولما قدم سعد بن أبي وقاص إلى مكة ، وقد كان كف بصره ، جاءه الناس يهرعون إليه كل واحد يسأله أن يدعو له ، فيدعو لهذا ولهذا ، وكان بحجاب الدعوة . قال عبد الله بن السائب فأتيته وأنا غلام ، فتعرفت إليه فعرفني وقال : أنت قارىء أهل مكة ؟ قلت نعم . فذكر قصة قال في آخرها . فقلت له يا عم ، أنت تدعو للناس ، فلو دعوت لنفسك فرد الله عليك

بصرى ؟ فتبسم وقال . يا بني ، قضاء الله سبحانه عندي أحسن من بصرى
 وضاع لبعض الصوفية ولد صغير ثلاثة أيام لم يعرف له خبر . فقيل له . لو سألت الله
 تعالى أن يرده عليك ؟ فقال : إعتراضي عليه فيما قضى أشد علي من ذهاب ولدي
 وعن بعض العباد أنه قال . إني أذنبت ذنبا عظيما . فأنا أبكي عليه منذ ستين سنة ،
 وكان قد اجتهد في العبادة لأجل التوبة من ذلك الذنب ، فقيل له وما هو ؟ قال : قلت مرة
 لشيء كان ليته لم يكن . وقال بعض السلف : لو قرض جسمي بالمقاريض لكان أحب
 إلي من أن أقول لشيء قضاء الله سبحانه ليته لم يقضه

وقيل لعبد الواحد بن زيد . ههنا رجل قد تعبد خمسين سنة . فقصده فقال له يا حبيبي
 أخبرني عنك هل قنعت به ؟ قال لا . قال أنسيت به ؟ قال لا . قال فهل رضيت عنه ؟ قال لا
 قال فإنما مزبدك منه الصوم والصلاة ؟ قال نعم . قال لولا أني أستحي منك لأخبرتكم
 بأن معاملتك خمسين سنة مدخولة ومعناه أنك لم يفتح لك باب القلب فتترقى إلى درجات
 القرب بأعمال القلب ، وإنما أنت تعد في طبقات أصحاب اليمين ، لأن مزبدك منه في أعمال
 الجوارح التي هي مزيد أهل العموم

ودخل جماعة من الناس على الشبلي رحمه الله تعالى في مارستان فد حبس فيه ، وقد جمع
 بين يديه حجارة . فقال من أنتم ؟ فقالوا محبوك ، فأقبل عليهم يرميهم بالحجارة ، قهاريوا
 فقال ما بالكم ادعيتم محبتي ؟ إن صدقتم فاصبروا على بلائي

وللشبلي رحمه الله تعالى

إن المحبة للرحمن أسكرني وهل رأيت محبا غير سكران

وقال بعض عباد أهل الشام : كلكم يلقي الله عز وجل مصدقا ولعله قد كذبه . وذلك
 أن أحدهم لو كان له أصبع من ذهب ظل يشرب بها ، ولو كان بها شلل ظل يؤاريها . يعني بذلك
 أن الذهب مذموم عند الله والناس يتفاخرون به ، والبلاء زينة أهل الآخرة وهم يستنكفون منه
 وقيل إنه وقع الحريق في السوق ، فقيل للسري احترق السوق وما احترق دكانك .
 فقال الحمد لله . ثم قال . كيف قلت الحمد لله على سلامتي دون المسلمين ! فتأب من التجارة
 وترك الحانوت بنية عمره توبة واستغفارا من قوله الحمد لله

فإذا تأملت هذه الحكايات عرفت قطعا أن الرضا بما يخالف الهوى ليس مستحيلا ، بل هو مقام عظيم من مقامات أهل الدين . ومهما كان ذلك ممكنا في حب الخلق وحظوظهم كان ممكنا في حق حب الله تعالى وحظوظ الآخرة قطعا . وإمكانه من وجهين أحدهما : الرضا بالألم لما يتوقع من الثواب الموجود ، كالرضا بالقصد ، والحجامة ، وشرب الدواء انتظارا للشفاء .

والثاني : الرضا به لاحظ وراه ، بل لكونه مراد المحبوب ورضا له ، فقد يقلب الحب بحيث ينغمز مراد الحب في مراد المحبوب ، فيكون ألد الأشياء عنده سرور قلب محبوبه ورضاه ، ونفوذ إرادته ، ولو في هلاك روحه كما قيل

فما لجرح إذا أرضاكم ألم

وهذا ممكن مع الإحساس بالألم . وقد يستولى الحب بحيث يدهش عن إدراك الألم ، فالقياس والتجربة والملاحظة دالة على وجوده ، فلا ينبغي أن ينكره من فقدته من نفسه ، لأنه إن فقدته لفقد سببه وهو فرط حبه ومن لم يذوق طعم الحب لم يعرف عجائبه ، فلامحبين عجائب أعظم مما وصفناه وقد روي عن عمرو بن الحارث الرافعي قال : كنت في مجلس بالركة عند صديق لي ، وكان معنا فتى يتعشق جارية مغنية ، وكانت معنا في المجلس ، فضربت بالقضيب وغنت

علامة ذل الهوى على العاشقين البكا

ولاسيما عاشق إذا لم يجد مشكى

فقال لها الفتى : أحسنت والله ياسيدتي ، أفأذنبن لي أن أموت ؟ فقالت مت راشدا . قال فوضع رأسه على الوسادة ، وأطبق فيه ، وغمض عينيه ، فخر كناه فإذا هو ميت .

وقال الجنيد : رأيت رجلا متعلقا بكم صبي ، وهو يتضرع إليه ويظهر له المحبة ، فالتفت إليه الصبي وقال له : إلى متى ذا النفاق الذي تظهر لي ؟ فقال قد علم الله أني صادق فيما أوردته ، حتى لو قلت لي مت لم . فقال إن كنت صادقا فت . قال : فتنحى الرجل وغمض عينيه ، فوجد ميتا .

وقال سمنون الحب : كان في جيراننا رجل وله جارية يحبها غاية الحب ، فاعتلت الجارية تجلس الرجل ليصلح لها حبسا ، فبينما هو يحرك القدر إذ قالت الجارية آه . قال : فدهش الرجل ، وسقطت المعلقة من يده ، وجعل يحرك ما في القدر بيده حتى سقطت أصابعه . فقالت

الجارية : ما هذا ؟ قال هذا مكان قولك آه . وحكي عن محمد بن عبد الله البغدادي قال :
 رأيت بالبصرة شابا على سطح مرتفع وقد أشرف على الناس وهو يقول
 من مات عشقا فليمت هكذا لا خير في عشق بلا موت
 ثم رمى نفسه إلى الأرض ، فحماوه ميتا . فهذا وأمثاله قد يصدق به في حب المخلوق
 والتصديق به في حب الخالق أولى ، لأن البصيرة الباطنة أصدق من البصر الظاهر ؟ وجمال
 الحضرة الربانية أوفى من كل جمال . بل كل جمال في العالم فهو حسنة من حسنات ذلك الجمال
 نعم الذي فقد البصر ينكر جمال الصور ، والذي فقد السمع ينكر لذة الألحان والنفحات الوزونة
 فالذي فقد القلب لا بد وأن ينكر أيضا هذه اللذات التي لا مظنة لها سوى القلب

بيان

أن الدعاء غير مناقض للرضا

ولا يخرج صاحبه عن مقام الرضاء . وكذلك كراهة المعاصي ، ومقت أهلها ، ومقت أسبابها ،
 والسعي في إزالتها بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يناقضه أيضا . وقد غلط في ذلك بعض
 البطالين المغترين ، وزعم أن المعاصي ، والفجور ، والكفر ، من تصاء الله وقدره عز وجل ،
 فيجب الرضاء به . وهذا جهل بالتأويل . وغفلة عن أسرار الشرع
 فأما الدعاء فقد تعبدنا به ، وكثرة دعوات رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الأنبياء
 عليهم السلام ، على ما نقلناه في كتاب الدعوات تدل عليه ، ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في أعلى المقامات من الرضاء ، وقد أثنى الله تعالى على بعض عباده بقوله (وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ^(١))
 وأما إنكار المعاصي وكراهتها ، وعدم الرضاء بها ، فقد تعبد الله به عباده ، وذمهم على
 الرضاء به فقال (وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَأَطْمَأْنَنُوا بِهَا ^(٢)) وقال تعالى (رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا
 مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ^(٣)) وفي الخبر المشهور « مَنْ شَهِدَ مُنْكَرًا فَرَضِيَ بِهِ
 فَكَأَنَّهُ قَدْ قَعَلَهُ » وفي الحديث ^(١) « الدَّالُّ عَلَى الشَّرِّ كَفَاعِلُهُ »

(١) حديث الدال على الشر كفاعله : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بإسناد ضعيف جدا

(٢) الأنبياء : ٩٠ (٣) يونس : ٧ (٣) النوبة : ٩٣

وعن ابن مسعود . إن العبد يغيب عن المنكر ويكون عليه مثل وزر صاحبه . قيل وكيف ذلك ؟ قال يبلغه فبرضى به . وفي الخبر ^(١) « لَوْ أَنَّ عَبْدًا قُتِلَ بِالشَّرِّ قِيلَ وَرَضِيَ بِقَتْلِهِ آخِرُ بِالشَّرِّ كَانَ شَرِّكَ فِي قَتْلِهِ » . وقد أمر الله تعالى بالحسد والمنافسة في الخيرات وتوقى الشرور ، فقال تعالى (وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ^(٢)) وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) « لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ حِكْمَةً فَهُوَ يُبْشِرُ فِي النَّاسِ وَيُعَلِّمُهُمَا وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَهُ عَلَى هَلَكَةٍ فِي الْحَقِّ » وفي لفظ آخره وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَقُومُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ فَيَقُولُ الرَّجُلُ لَوْ آتَانِي اللَّهُ مِثْلَ مَا آتَى هَذَا لَفَعَلْتُ مِثْلَ مَا يَفْعَلُ »

وأما بنى الكفار والفجار والإنكار عليهم ومقتهم ، فما ورد فيه من شواهد القرآن والأخبار لا يحصى ، مثل قوله تعالى (لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ^(٤)) وقال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ ^(٥)) وقال تعالى (وَكَذَلِكَ نُؤَيِّنُ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا ^(٦))

وفي الخبر ^(٧) « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخَذَ الْمِيثَاقَ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ أَنْ يَبْغِضَ كُلَّ مُنَافِقٍ وَعَلَى كُلِّ مُنَافِقٍ أَنْ يَبْغِضَ كُلَّ مُؤْمِنٍ » وقال عليه السلام ^(٨) « الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ » وقال ^(٩) « مَنْ أَحَبَّ قَوْمًا وَوَالَاهُمْ خَيْرَ مَعَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

(١) حديث لو أن رجلاً قتل بالشرق ورضى بقتله آخر في العرب كان شركاً في قتله : لم أجده له أصلاً بهذا اللفظ ولأن عدى من حديث أبي هريرة من حضر مصيبة فكرها فكأنما عاب عنها ومن غاب عنها فاجتنبها فكأنما حضرها ونقدم في كتاب الأس والمعروف

(٢) حديث لا حسد إلا في اثنتين - الحديث : البخاري من حديث أبي هريرة ومسلم من حديث ابن مسعود وقد تقدم في العلم

(٣) حديث إن الله أخذ الميثاق على كل مؤمن أن يبغض كل منافق - الحديث : لم أجده أصلاً

(٤) حديث المرء مع من أحب : تقدم

(٥) حديث من أحب قوماً ووالاهم حشر معهم : الطبراني من حديث أبي قريظة وابن عدى من حديث جابر من أحب قوماً على أعمالهم حشر في زمرة منهم زاد ابن عدى يوم القيامة وفي طريقه إسماعيل

ابن يحيى التيمي ضعيف

(١) المطففين : ٣٦ (٢) آل عمران : ٢٨ (٣) المائدة : ٥١ (٤) الأنعام : ١٢٩

وقال عليه السلام ^(١) « أَوْثَقُ عُرَى الْإِيمَانِ الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبَغْضُ فِي اللَّهِ »
 وشواهد هذا قد ذكرناها في بيان الحب والبغض في الله تعالى من كتاب آداب الصحبة
 وفي كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فلا نعيده
 فإن قلت : فقد وردت الآيات والأخبار ^(٢) بالرضا بقضاء الله تعالى ، فإن كانت المعاصي
 بتغير قضاء الله تعالى فهو محال ، وهو قاذح في التوحيد ، وإن كانت بقضاء الله تعالى فكراهتها
 ومقتهما كراهة لقضاء الله تعالى ، وكيف السبيل إلى الجمع وهو متناقض على هذا الوجه ؟
 وكيف يمكن الجمع بين الرضا والكراهة في شيء واحد ؟

فاعلم أن هذا مما يلتبس على الضعفاء القاصرين عن الوقوف على أسرار العلوم ، وقد
 التبس على قوم حتى رأوا السكوت عن المنكرات مقاما من مقامات الرضا ، وسموه حسن
 الخلق ، وهو جهل محض . بل تقول الرضا والكراهة يتضادان إذا تواردا على شيء واحد
 من جهة واحدة ، على وجه واحد . فليس من التضاد في شيء واحد أن يكره من وجه ،
 ويرضى به من وجه . إذ قديموت عدوك الذي هو أيضا عدو بعض أعدائك ، وساع في إهلاكه
 فتكره موته من حيث إنه مات عدو عدوك ، وترضاه من حيث إنه مات عدوك . وكذلك
 المعصية لها وجهان : وجه إلى الله تعالى من حيث إنه فعله ، واختياره ، وإرادته ، فيرضى به
 من هذا الوجه تسليما للملك إلى مالك الملك ، ورضا بما يفعله فيه ، ووجه إلى العبد من حيث
 إنه كسبه ، ووصفه ، وعلامة كونه ممقوتا عند الله وبغيضا عنده ، حيث سلط عليه أسباب
 البعد والمقت ، فهو من هذا الوجه منكر ومذموم . ولا ينكشف هذا لك إلا بمثال

فلنفرض محبوبا من الخلق قال بين يدي محبيه : إني أريد أن أميز بين من يحبني ويبغضني
 وأنصب فيه معيارا صادقا ، وميزانا ناطقا ، وهو أني أقصد إلى فلان فأؤذيه وأضربه ضربا

(١) حديث أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله : رواه أحمد وتقدم في آداب الصحبة
 (٢) الأخبار الواردة في الرضا بقضاء الله : الترمذي من حديث سعد بن أبي وقاص من سعادة ابن آدم رضاه
 بما قسم الله عز وجل - الحديث : وقال غريب وتقدم حديث ارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس
 وحديث إن الله بقسطه جعل الروح والفرح في الرضا وتقدم في حديث الاستخارة واقتدر لي
 الخير حيث كان ثم رضني به وحديث من رضى من الله بالقليل من الرزق رضى منه بالقليل
 من العمل وحديث أسألك الرضا بالقضاء - الحديث : وغير ذلك

يغضبه ذلك إلى الشتم لي ، حتى إذا شتمني أبغضته واتخذته عدواً لي . فكل من أحبه أعلم أيضاً أنه عدوي ، وكل من أبغضه أعلم أنه صديقي ومحبي . ثم فعل ذلك ، وحصل مراده من الشتم الذي هو سبب البغض ، وحصل البغض الذي هو سبب العداوة . فحق على كل من هو صادق في محبته ، وعالم بشروط المحبة أن يقول : أما تديرك في إيذاء هذا الشخص وضربه وإبعاده ، وتعريضك إياه للبغض والعداوة ، فأنا محب له ، وراض به ، فإنه رأيك وتديرك ، وفعلك وإرادتك . وأما شتمه إياك ، فإنه عدوان من جهته ، إذ كان حقه أن يصبر ولا يشتم ، ولكنه كان مرادك منه . فإنك قصدت بضربه استنطاقه بالشتم الموجب للمقت فهو من حيث إنه حصل على وفق مرادك وتديرك الذي دبرته فأنا راض به ، ولو لم يحصل لكان ذلك نقصاً في تديرك ، وتعويقاً في مرادك ، وأنا كاره لقوات مرادك . ولكنه من حيث إنه وصف لهذا الشخص ، وكسب له ، وعدوان وتهجم منه عليك على خلاف ما يقتضيه جمالك ، إذ كان ذلك يقتضي أن يحتمل منك الضرب ولا يقابل بالشتم ، فأنا كاره له من حيث نسبته إليه ، ومن حيث هو وصف له ، لا من حيث هو مرادك ومقتضى تديرك وأما بغضك له بسبب شتمك فأنا راض به ، ومحب له ، لأنه مرادك ، وأنا على موافقتك أيضاً مبغض له ، لأن شرط المحب أن يكون لحبيب المحبوب حيباً ، ولعدوه عدواً . وأما بغضه لك فإني أَرْضاه من حيث إنك أردت أن يبغضك إذ أبعدته عن نفسك ، وسلطت عليه دواعي البغض ، ولكي أبغضه من حيث إنه وصف ذلك البغض وكسبه وفعله ، وأمقته لذلك ، فهو ممقوت عندى لمقته إياك ، وبغضه ومقته لك أيضاً عندى مكروه من حيث إنه وصفه ، وكل ذلك من حيث إنه مرادك فهو مرضي ،

وإنما التناقض أن يقول : هو من حيث إنه مرادك مرضي ، ومن حيث إنه مرادك مكروه . وأما إذا كان مكرهاً لا من حيث إنه فعله ومراده ، بل من حيث إنه وصف غيره وكسبه فهذا الاتناقض فيه . ويشهد لذلك كل ما يكره من وجه ، ويرضى به من وجه ونظائر ذلك لا تحصى فإذا تسليط الله دواعي الشهوة والمعصية عليه ، حتى يجره ذلك إلى حب المعصية ، ويجره الحب إلى فعل المعصية ، يضاهي ضرب المحبوب للشخص الذي ضربناه مثلاً . ليجره الضرب إلى الغضب ، والغضب إلى الشتم . ومقت الله تعالى لمن عصاه ، وإن كانت معصيته بتديره .

يشبه بغض المشتوم لمن شتمه ، وإن كان شتمه إنما يحصل بتدبيره واختياره لأسبابه . وفعل الله تعالى ذلك بكل عبد من عبده ، أعنى تسليط دواعي المعصية عليه ، يدل على أنه سبقت شهيته بإبعاده ومقتته ، فواجب على كل عبد محب لله أن يبغض من أبغضه الله ، ويمقت من مقتته الله ، ويمادي من أبغضه الله عن حضرته ، وإن اضطره بقهره وقدرته إلى معاداته ومخالفته ، فإنه بعيد مطرود ملعون عن الحضرة ، وإن كان بعيدا بإبعاده قهرا ، ومطرودا بطرده واضطراره . والمبعد عن درجات القرب ينبغي أن يكون مقيتا بنفيضا إلى جميع المحبين موافقة للمحجوب بإظهار الغضب على من أظهر المحجوب الغضب عليه بإبعاده

وبهذا يتقرر جميع ماوردت به الأخبار من البغض في الله ، والحب في الله ، والتشديد على الكفار ، والتغليظ عليهم ، والمبالغة في مقتهم ، مع الرضا بقضاء الله تعالى من حيث إنه قضاء الله عز وجل . وهذا كله يستمد من سر القدر الذي لارخصة في إفشائه . وهو أن الشر والخير كلاهما داخلان في المشيئة والإرادة ، ولكن الشر مراد مكروه ، والخير مراد مرضي به . فمن قال ليس الشر من الله فهو جاهل ، وكذا من قال إنهما جميعا منه من غير افتراق في الرضا والكراهة فهو أيضا مقصر . وكشف الغطاء عنه غير مأذون فيه ، فالأولى السكوت والتأدب بأدب الشرع ، فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَلْقَدَرُ سِرُّ اللَّهِ فَلَا تُفْشُوهُ » وذلك يتعلق بعلم المكاشفة . وغرضنا الآن بيان الإمكان فيما تعبد به الخلق ، من الجمع بين الرضا بقضاء الله تعالى ، ومقت المعاصي مع أنها من قضاء الله تعالى ، وقد ظهر الغرض من غير حاجة إلى كشف السر فيه

وبهذا يعرف أيضا أن الدعاء بالمغفرة ، والعصمة من المعاصي ، وسائر الأسباب المعينة على الدين ، غير مناقض للرضا بقضاء الله تعالى ، فإن الله تعبد العباد بالدعاء ليستخرج الدعاء منهم صفاء الذكر ، وخشوع القلب ، ورقة التضرع ، ويكون ذلك جلاء للقلب ، ومفتاحا للكشف ، وسببا لتواتر مزايا اللطف . كما أن حمل الكوز ، وشرب الماء ، ليس مناقضا للرضا بقضاء الله تعالى في العطش . وشرب الماء طلبا لإزالة العطش مباشرة سبب رتبته

(١) حديث القدر سر الله فلا تفشوه : ابن نعيم في الحلية من حديث ابن عمر وابن عدي في الكامل من حديث عائشة وكلاهما ضعيف

مسبب الأسباب ، فكذلك الدعاء سبب ربه لله تعالى وأمر به ، وقد ذكرنا أن التمسك
بالأسباب جريا على سنة الله تعالى لا يناقض التوكل ، واستقصينا في كتاب التوكل ، فهو
أيضا لا يناقض الرضا ، لأن الرضا مقام ملاصق للتوكل ، ويتصل به .
نعم إظهار البلاء في معرض الشكوى ، وإبكاره بالقلب على الله تعالى مناقض للرضا . وإظهار البلاء
على سبيل الشكر ، والكشف عن قدرة الله تعالى لا يناقض . وقد قال بعض السلف : من حسن الرضا
بقضاء الله تعالى أن لا يقول هذا يوم حار . أي في معرض الشكاية ، وذلك في الصيف .
فأما في الشتاء فهو شكر . والشكوى تناقض الرضا بكل حال . وذم الأطمعة وعيبيها
يناقض الرضا بقضاء الله تعالى ، لأن مذمة الصنعة مذمة للصانع ، والكل من صنع الله تعالى
وقول القائل . الفقر بلاء ومحنة ، والعيال هم وتعب ، والاحتراف كد ومشقة ، كل ذلك قادح
في الرضا . بل ينبغي أن يسلم التدبير لمديره ، والمملكة لما لكها ، ويقول ما قاله عمر رضي الله
عنه : لا أبالي أصبحت غنيا أو فقيرا ، فإنني لأدري أيهما خير لي

بيان

أن الفرار من البلاد التي هي مظان المعاصي ومذممتها لا يقدح في الرضا
اعلم أن الضعيف قد يظن ^(١) أن نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخروج من
بلد ظهر به الطاعون ، يدل على النهي عن الخروج من بلد ظهرت فيه المعاصي ، لأن كل
واحد منهما فرار من قضاء الله تعالى ، وذلك محال : بل العلة في النهي عن مفارقة البلد بعد
ظهور الطاعون ؛ أنه لو فتح هذا الباب لارتحل عنه الأصحاء ، وبقي فيه المرضى مهملين ،
لا تمتهد لهم ، فيهلكون هزالا وضرا . ولذلك ^(٢) شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في
بغض الأخبار بالفرار من الزحف : ولو كان ذلك للفرار من القضاء لما أذن لمن قارب البلدة
في الانصراف . وقد ذكرنا حكم ذلك في كتاب التوكل
وإذا عرف المعنى ظهر أن الفرار من البلاد التي هي مظان المعاصي ليس فرارا من القضاء
بل من القضاء الفرار بما لا بد من الفرار منه . وكذلك مذمة المواضع التي تدعو إلى المعاصي

(١) حديث النهي عن الخروج من بلد الطاعون : تقدم في آداب السفر

(٢) حديث أنه شبه الخروج من بلد الطاعون بالفرار من الزحف : تقدم في

والأسباب التي تدعو إليها ، لأجل التنفير عن المعصية ليست مذمومة ، فما زال السلف الصالح يعتادون ذلك ، حتى اتفق جماعة على ذم بغداد ، وإظهارهم ذلك ، وطلب الفرار منها ، فقال ابن المبارك : قد طفت الشرق والغرب فما رأيت بلدا شرا من بغداد . قيل وكيف ؟ قال هو بلد تزدري فيه نعمة الله ، وتستصغر فيه معصية الله ولما قدم خراسان قيل له . كيف رأيت بغداد ؟ قال ما رأيت بها إلا شرطا غضبان ، أو تاجرا لهفان ، أو قارئا حيران . ولا ينبغي أن تظن أن ذلك من الغيبة ، لأنه لم يتعرض لشخص بعينه حتى يستضر ذلك الشخص به وإنما قصد بذلك تحذير الناس وكان يخرج إلى مكة ، وقد كان مقامه ببغداد ، يرقب استعداد القافلة ستة عشر يوما ، فكان يتصدق بستة عشر دينارا ، لكل يوم دينار كفارة لمقامه

وقد ذم العراق جماعة كعمر بن عبد العزيز ، وكعب الأحبار . وقال ابن عمر رضي الله عنهما لمولى له : أين تسكن ؟ فقال العراق . قال فما تصنع به ، بلغني أنه ما من أحد يسكن العراق إلا قبض الله له قرينا من البلاء

وذكر كعب الأحبار يوما العراق فقال : فيه تسعة أعشار الشر ، وفيه الداء المضال وقد قيل : قسم الخير عشرة أجزاء ، فتسعة أعشاره بالشام ، وعشره بالعراق ، وقسم الشر عشرة أجزاء على العكس من ذلك

وقال بعض أصحاب الحديث : كنا يوما عند الفضيل بن عياض ، فجاءه صوفي متدرع بعباءة فأجلسه إلى جانبه ، وأقبل عليه ثم قال : أين تسكن ؟ فقال ببغداد . فأعرض عنه وقال : يأتينا أخدم في زي الرهبان ، فإذا سألناه أين تسكن قال في عش الظلمة

وكان بشر بن الحارث يقول : مثال المتعبد ببغداد مثال المتعبد في الحش . وكان يقول لا تقتدوا بي في المقام بها ، من أراد أن يخرج فليخرج

وكان أحمد بن حنبل يقول : لولا تعلق هؤلاء الصبيان بنا كان الخروج من هذا البلد أثر في نفسى . قيل وأين تختار السكنى ؟ قال بالشور

وقال بعضهم وقد سئل عن أهل بغداد : زاهد زاهد ، وشرير شرير فهذا يدل على أن من يلي ببلدة تكثر فيها المعاصي ، ويقل فيها الخير ، فلا عذر له في المقام بها

بل ينبغي أن بهاجر . قال الله تعالى (أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا ^(١))
 فإن منعه عن ذلك عيال أو علاقة ، فلا ينبغي أن يكون راضيا بحاله ، مطمئن النفس إليه ،
 بل ينبغي أن يكون منزوع القلب منها ، قائلا على الدوام (رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ
 الظَّالِمِ أَهْلُهَا ^(٢)) وذلك لأن الظلم إذا عم نزل البلاء ، ودمر الجميع ، وشمل المطيعين .
 قال الله تعالى (وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ^(٣))

فإذاً ليس في شيء من أسباب نقص الدين ألبتة رضا مطلق ، إلا من حيث إضاقتها
 إلى فعل الله تعالى . فأما هي في نفسها فلا وجه للرضا بها بحال

وقد اختلف العلماء في الأفضل من أهل المقامات الثلاث ، رجل يحب الموت شوقا إلى
 لقاء الله تعالى ، ورجل يحب البقاء لخدمة المولى ، ورجل قال لا أختار شيئا بل أَرْضَى بِمَا اخْتَارَهُ
 الله تعالى . ورفعت هذه المسألة إلى بعض العارفين فقال : صاحب الرضا أفضلهم لأنه أقلهم فضولا
 واجتمع ذات يوم وهيب بن الورد ، وسفيان الثوري ، ويوسف بن أسباط . فقال
 الثوري : كنت أكره موت الفجأة قبل اليوم ، واليوم وددت أني مت . فقال له
 يوسف : لم ؟ قال لما أتخوف من الفتنة ، فقال يوسف : لكني لا أكره طول البقاء . فقال
 سفيان : لم ؟ قال لعل أصادف يوما أتوب فيه وأعمل صالحا . فقيل لو هيب . أيش تقول
 أنت ؟ فقال أنا لا أختار شيئا ، أحب ذلك إلي أحب إلى الله سبحانه وتعالى فقبله الثوري
 بين عينيه وقال : روحانية ورب الكعبة

بيان

جسلة من حكايات المحبين وأقوالهم ومكاشفاتهم

قيل لبعض العارفين . إنك محب . فقال : لست محبا ، إنما أنا محبوب ، والمحبة متعوب
 وقيل له أيضا : الناس يقولون إنك واحد من السبعة . فقال : أنا كل السبعة . وكان يقول
 إذا رأيتوني فقد رأيتم أربعين بدلا : قيل وكيف وأنت شخص واحد ؟ قيل لأنني رأيت
 أربعين بدلا ، وأخذت من كل بدل خلقا من أخلاقه . وقيل له . بلغنا أنك ترى الخضر عليه السلام

(١) النساء : ٩٧ (٢) النساء : ٧٥ (٣) الأنفال : ٢٥

فتيسم وقال : ليس العجب ممن يرى الخضر ، ولكن العجب ممن يريد الخضر أن يراه فيحتجب عنه
وحكى عن الخضر عليه السلام أنه قال : ما حدثت نفسي يوما قط أنه لم يبق ولى الله
تعالى إلا عرفته ، إلا ورأيت في ذلك اليوم ولما لم أعرفه
وقيل لأبي يزيد البسطامي مرة : حدثنا عن مشاهدتك من الله تعالى . فصاح ثم قال :
ويلكم ، لا يصلح لكم أن تعلموا ذلك . قيل : فحدثنا بأشد مجاهدتك لنفسك في الله تعالى
فقال : وهذا أيضا لا يجوز أن أطلعكم عليه . قيل : فحدثنا عن رياضة نفسك في بدايتك فقال
نعم . دعوت نفسي إلى الله فجمحت عليّ ، فعزمت عليها أن لا أشرب الماء سنة ، ولا أذوق
النوم سنة ، فوفت لي بذلك . ويحكى عن يحيى بن معاذ ، أنه رأى أبا يزيد في بعض
مشاهداته ، من بعد صلاة العشاء إلى طلوع الفجر ، مستوفزا على صدور قدميه ، رافعا أخصيه
مع عقبيه عن الأرض ، ضاربا بذقنه على صدره ، شاخصا بعينه لا يطرف . قال ثم سجد عند السحر
فأطاله ، ثم قعد فقال . اللهم إن قوما طلبوك فأعطيتهم المشي على الماء ، والمشي في الهواء ، فرضوا
بذلك . وإني أعوذ بك من ذلك . وإن قوما طلبوك فأعطيتهم طي الأرض ، فرضوا بذلك
وإني أعوذ بك من ذلك . وإن قوما طلبوك فأعطيتهم كنوز الأرض ، فرضوا بذلك ، وإني أعوذ
بك من ذلك . حتى عد نيفا وعشرين مقاما من كرامات الأولياء . ثم التفت فرآني ، فقال
يحيى ؟ قلت نعم ياسيدي . فقال مُذمتى أنت ههنا ؟ قلت منذ حين . فسكت . فقلت ياسيدي
حدثني بشيء . فقال أحدثك بما يصلح لك أدخلك في الفلك الأسفل ، فدورني في الملكوت
السفلي ، وأراني الأرضين وما تحتهما إلى الثرى ، ثم أدخلني في الفلك العلوي ، فطوف بي في
السموات ، وأراني ما فيها من الجنان إلى العرش ثم أوقفني بين يديه . فقال سلني أي شيء
رأيت حتى أهبه لك ، فقلت ياسيدي ما رأيت شيئا استحسنته فأسألك إياه . فقال أنت عبدي
حقا ، تعبدني لأجلى صدقا ، لأفعلن بك ولأفعلن ، فذكر أشياء . قال يحيى : فهالني ذلك
وامتلاأت به ، وعجبت منه ، فقلت ياسيدي لم لاسألتك المعرفة به ، وقد قال لك ملك الملوك
سلني ما شئت ؟ قال فصاح بي صيحة ، وقال اسكت ويلك . غرت عليه مني حتى لا أحب أن يعرفه سواه
وحكى أن أبا تراب النخشي كان معجبا ببعض المريدين ، فكان يدينه ويقوم بمصالحه ، والمريد
مشغول بعبادته ومواجهته ، فقال له أبو تراب يوما : لو رأيت أبا يزيد ؟ فقال : إني عنه مشغول .

فلما أكثر عليه أبو تراب من قوله لورأيت أبا يزيد ، هاج وجد المريد فقال : ويحك ، ما صنع بأبي يزيد ؟ قد رأيت الله تعالى فأغنانى عن أبي يزيد . قال أبو تراب : فهاج طبعى ، ولم أملك نفسى ، فقلت : ويلك . تغتر بالله عز وجل ! لورأيت أبا يزيد مرة واحدة كان أنفع لك من أن ترى الله سبعين مرة . قال : فهبت الفتى من قوله وأنكره ، فقال : وكيف ذلك ؟ قال له : ويلك ، أما ترى الله تعالى عندك فيظهر لك على مقدارك ، وترى أبا يزيد عند الله قد ظهر له على مقعده فخرج من الغيضة ، وكان يأوى إلى غيضة فيها سبع ، قال : فربنا وقد قلب فروة على ظهره ، فقلت : للفتى هذا أبو يزيد فانظر إليه . فنظر إليه الفتى فصعق ، فخر كناه فإذا هو ميت ، فتعاونا على دفنه . فقلت لأبي يزيد : يا سيدى نظره إليك قتله . قال لا : ولكن كان صاحبكم صادقا ، واستكن فى قلبه سر لم ينكشف له بوصفه فلما رأنا انكشف له سر قلبه ، فضاق عن حمله لأنه فى مقام الضعفاء المريدين ، فقتله ذلك . ولمادخل الزنج البصرة فقتلوا الأنفس ، ونهبوا الأموال ، اجتمع إلى سهل إخوانه فقالوا : لو سألت الله تعالى دفعهم ؟ فسكت ثم قال : إن الله عبادا فى هذه البلدة لودعوا على الظالمين لم يصبح على وجه الأرض ظالم إلا مات فى ليلة واحدة ، ولكن لا يفعلون . قيل لم ؟ قال لأنهم لا يحبون ما لا يحب . ثم ذكر من إجابة الله أشياء لا يستطيع ذكرها حتى قال : واوسألوه أن لا يقيم الساعة لم يقيمها

وهذه أمور ممكنة فى أنفسها ، فمن لم يحظ بشىء منها فلا ينبغي أن يخلو عن التصديق والإيمان بإمكانها ، فإن القدرة واسعة ، والفضل عميم ، وعجائب الملك والملوك كثيرة ، ومقدورات الله تعالى لا نهاية لها وفضله على عباده الذين اصطفى لا غاية له . ولذلك كان أبو يزيد يقول : إن أعطاك مناجاة موسى ، وروحانية عيسى ، وخلة إبراهيم ، فاطلب ما وراء ذلك ، فإن عنده فوق ذلك أضعافا مضاعفة فإن سكنت إلى ذلك حجبك به وهذا بلاء مثلهم ، ومن هو فى مثل حالهم ، لأنهم الأمثل فالأمثل . وقد قال بعض العارفين : كوشفت بأربعين حوراء ، رأيتهن يتسعين فى الهواء ، عليهن ثياب من ذهب ، وفضة وجوهر ، يتخشن ويتشى معهن ، فنظرت إليهن نظرة ، فعوقبت أربعين يوما ، ثم كوشفت بعد ذلك بثمانين حوراء فوقهن فى الحسن والجمال ، وقيل لى انظر إليهن ، قال فسجدت ونمضت عني فى سجودى لئلا أنظر إليهن ، وقلت : أعوذ بك

نماسواك ، لا حاجة لي بهذا ، فلم أزل انصرع حتى صرفهن الله عني
فأمثال هذه المكاشفات لا ينبغي أن ينكرها المؤمن لإفلاسه عن مثلها ، فلو لم يثر من كل
واحد إلا بما يشاهده من نفسه المظامة ، وقلبه القاسي ، لضاق مجال الإيمان عليه . بل هذه
أحوال تظهر بعد مجاوزة عقبات ، ونيل مقامات كثيرة ، أدناها الإخلاص ، وإخراج حظوظ
النفس وملاحظة الخلق عن جميع الأعمال ظاهرا وباطنا ، ثم مكاتمة ذلك عن الخلق بستر
الحال ، حتى يبقى متحصنا بحصن الخمول . فهذه أوائل سلوكهم ، وأقل مقاماتهم ، وهي
أعز موجود في الأتقياء من الناس . وبعد تصفية القلب عنكدورة الالتفات إلى الخلق
يفيض عليه نور اليقين ، وينكشف له مبادئ الحق ، وإنكار ذلك دون التجربة وسلوك الطريق
يجري مجرى إنكار من أنكر إمكان انكشاف الصورة في الحديد إذا شكلت ، ونقيت ،
وصقلت ، وصورت بصورة المرآة ، فنظر المنكر إلى مافي يده من زبرة حديد مظلم قد
استولى عليه الصدا والخبث ، وهو لا يحكي صورة من الصور ، فأنكر إمكان انكشاف
المرئي فيها عند ظهور جوهرها وإنكار ذلك غاية الجهل والضلال
فهذا حكم كل من أنكر كرامات الأولياء ، إذ لا مستند له إلا قصوره عن ذلك ، وقصور
من رآه ، وبئس المستند ذلك في إنكار قدرة الله تعالى . بل إنما يشم روائح المكاشفة من
سلك شيئا ولو من مبادئ الطريق ، كما قيل لبشر : بأي شيء بلغت هذه المنزلة؟ قال : كنت
أكاتم الله تعالى حالي . معناه أسأله أن يكتم علي ويخفي أمرى . وروي أنه رأى الخضر عليه
السلام فقال له : ادع الله تعالى لي . فقال : يسر الله عليك طاعته ، قلت : زدني قال : وسترها
عليك . فقيل معناه سترها عن الخلق ، وقيل معناه سترها عنك حتى لا تلتفت أنت إليها
وعن بعضهم أنه قال : أفلقتني الشوق إلى الخضر عليه السلام ، فسألت الله تعالى مرة
أن يريني إياه ليعلمني شيئا كان أم الأشياء علي . قال : فرأيت ، فما غلب علي همي ولا همتي
إلا أن قلت له : يا أبا العباس ، علمني شيئا إذا قلته حجت عن قلوب الخليفة فلم يكن لي فيها
قدر ، ولا يعرفني أحد بصلاح ولا ديانة . فقال : قل اللهم أسبل علي كثيف سترك ، وحط
علي سرادقات حجيبك ، واجعلني في مكنون غيبك واحجني عن قلوب خلقك . قال : ثم غاب
فلم أره ، ولم أشتق إليه بعد ذلك . فزال أقول هذه الكلمات في كل يوم . فحكى أنه
صار بحيث كان يستذل ويمتنع ، حتى كان أهل الدمة يسخرون به ، ويستسخرونه في الطرق

يحمل الأشياء لهم لسقوطه عندهم . وكان الصبيان يلعبون به ، فكانت راحته ركود قلبه ، واستقامة حاله في ذله وخموله . فهكذا حال أولياء الله تعالى . ففي أمثال هؤلاء ينبغي أن يطلبوا . والمغرورون إنما يطلبونهم تحت المرقعات والطيايس ، وفي المشهورين بين الخلق بالعلم ، والورع ، والرياسة . وغيره الله تعالى على أوليائه تأني الإخفاء ، كما قال تعالى : أوليائي تحت قبائي ، لا يعرفهم غيري . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « رَبُّ أَشْعَثَ أَغْبَرَ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ »

وبالجملة فأبعد القلوب عن مشام هذه المعاني القلوب المتكبرة ، المعجبة بأنفسها ، المستبشرة بعملها وعلمها . وأقرب القلوب إليها القلوب المنكسرة ، المستشمرة ذل نفسها استشعارا إذا ذل واحتضن لم يحس بالذل ، كما لا يحس العبد بالذل مهما ترفع عليه مولاه . فإذا لم يحس بالذل ولم يشعر أيضا بعدم التفاته إلى الذل ، بل كان عند نفسه أخس منزلة من أن يرى جميع أنواع الذل ذلا في حقه ، بل يرى نفسه دون ذلك ، حتى صار التواضع بالطبع صفة ذات ، فمثل هذا القلب يرجى له أن يستنشق مبادئ هذه الروائح . فإن فقدنا مثل هذا القلب ، وحرمانا مثل هذا الروح ، فلا ينبغي أن يطرح الإيمان بإمكان ذلك لأهله . فن لا يقدر أن يكون من أولياء الله فليكن محبا لأولياء الله ، مؤمنا بهم ، فعسى أن يحشر مع من أحب

ويشهد لهذا ماروي أن عيسى عليه السلام قال لبني اسرائيل : أين ينبت الزرع ؟ قالوا في التراب . فقال : بحق أقول لكم ، لا تنبت الحنكة إلا في قلب مثل التراب

ولقد انتهى المريدون لولاية الله تعالى في طلب شروطها بإزالة النفس إلى منتهى الضعة والخسة ، حتى روي أن ابن الكريبي وهو أستاذ الجنيد ، دعاه رجل إلى طعام ثلاث مرات ، ثم كان يرده ، ثم استدعيه ف يرجع إليه بعد ذلك ، حتى أدخله في المرة الرابعة ، فسأله عن ذلك . فقال : قد رضت نفسي على الذل عشرين سنة ، حتى صارت بمنزلة الكلب يطرد فينطرد . ثم بدعي فبرمى له عظم فيعود ، ولو رددتني خمسين مرة ثم دعوتني بعد ذلك لأجبت وعنه أيضا أنه قال : نزلت في محلة ، فعرفت فيها بالصلاح ، فتشئت علي قلبي ، فدخلت الحمام وعدلت إلى ثياب فاخرة فسرقتها ولبستها ، ثم لبست مرقعتي فوقها وخرجت ، وجعلت أمشي قليلا قليلا ، فلحقوني فزعوا مرقعتي ، وأخذوا الثياب ، وصفعوني وأوجعوني

(١) حديث رب أشعث أغبر ذي طمرين : مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم

من ربا ، فسرقت بعد ذلك أعرف بالهوى الحرام ، فسكنت ، نفسي

فبكذا كانوا يروضون أنفسهم حتى يخلصهم الله من النظر إلى الخلق ، ثم من النظر إلى النفس ، فإن الملتفت إلى نفسه محجوب عن الله تعالى ، وشغله بنفسه حجاب له ، فليس بين القلب وبين الله حجاب بعد وتخلل حائل ، وإنما بعد القلوب شغلها بغيره أو بنفسها ، وأعظم الحجب شغل النفس . ولذلك حكى أن شاهدا عظيم القدر من أعيان أهل بسطام كان لا يفارق مجلس أبي يزيد ، فقال له يوما : أنا منذ ثلاثين سنة أصوم الدهر لا أفطر ، وأقوم الليل لا أنام ، ولا أجد في قلبي من هذا العلم الذي تذكر شيئا ، وأنا أصدق به وأحبه . فقال أبو يزيد : ولو صمت ثلثمائة سنة ، وقت ليها ما وجدت من هذا ذرة . قال ولم ؟ قال لأنك محجوب بنفسك . قال فلهذا دواء ؟ قال نعم . قال قل لي حتى أعمله . قال لا تقبله . قال فاذكره لي حتى أعمله . قال اذهب الساعة إلى المزين فاحلق رأسك ولحيتك ، وانزع هذا اللباس واتزر بعباءة ، وعلق في عنقك مخلاة مملوأة جوزا ، وأجمع الصبيان حولك ، وقل كل من صفعتني صفعة أعطيته جوزة ، وادخل السوق ، وطف الأسواق كلها عند الشهود وعند من يعرفك وأنت على ذلك فقال الرجل : سبحان الله ، تقول لي مثل هذا ؟ فقال أبو يزيد قولك سبحان الله شرك قال وكيف ؟ قل لأنك عظمت نفسك فسبحتها وما سبحت ربك فقال هذا لأفعله ، ولكن دلي على غيره . فقال ابتدء بهذا قبل كل شيء . فقال لا أطيقه . قال قد قلت لك إنك لا تقبل . فهذا الذي ذكره أبو يزيد هو دواء من اعتل بنظره إلى نفسه ومرض بنظر الناس إليه . ولا ينجي من هذا المرض دواء سوى هذا وأمثاله . فمن لا يطبق الدواء فلا ينبغي أن ينكر إمكان الشفاء في حق من دواى نفسه بعد المرض ، أو لم يمرض بمثل هذا المرض أصلا فأقل درجات الصحة الإيمان بإمكانها ، فويل لمن حرم هذا القدر القليل أيضا وهذه أمور جليلة في الشرع واضحة ، وهي مع ذلك مستبعدة عند من يعد نفسه من علماء الشرع فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا يَسْتَكْمِلُ الْعَبْدُ الْإِيمَانَ حَتَّى تَكُونَ مِلَّةُ الشَّيْءِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ كَثَرَتِهِ وَحَتَّى يَكُونَ أَنْ لَا يَعْرِفَ أَحَبَّ مِنْ أَنْ يَعْرِفَ » وقد قال

(١) حديث لا يستكمل عبد الإيمان حتى يكون قلة الشيء أحب إليه من كثرته وحتى يكون أن لا يعرف أحب

إليه من أن يعرف : ذكره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طلحة وعلى هذا فهو مفضل فعلى

ابن أبي طلحة الماسع من التابعين ولم أجد له أصلا .

عليه السلام ^(١) «ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ اسْتَكْمَلُ إِيمَانُهُ لَا يَخَافُ فِي اللَّهِ أَوْفَةً لَا تُمِ وَلَا يُرَأَى شَيْءٌ مِنْ عَمَلِهِ إِذَا عُرِضَ عَلَيْهِ أَمْرٌ أَنْ أَحَدَهُمَا لِلدُّنْيَا وَالْآخَرِ لِلْآخِرَةِ أَثَرُ أَمْرٍ الْآخِرَةِ عَلَى الدُّنْيَا» وقال عليه السلام ^(٢) «لَا يَكْمُلُ إِيمَانُ عَبْدٍ حَتَّى يَكُونَ فِيهِ ثَلَاثٌ خِصَالٍ إِذَا غَضِبَ لَمْ يُخْرِجْهُ غَضَبُهُ عَنِ الْحَقِّ وَإِذَا رَضِيَ لَمْ يُدْخِلْهُ رِضَاهُ فِي بَاطِلٍ وَإِذَا قَدَّرَ لَمْ يَتَأَوَّلْ» . أَلَيْسَ لَهُ « . فِي حَدِيثٍ آخَرَ ^(٣) «ثَلَاثٌ مَنْ أُوْتِيَهُنَّ فَقَدْ أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ آلُ دَاوُدَ الْعَدْلُ فِي الرِّضَا وَالنَّصَبِ وَالْقَصْدُ فِي الْغِي وَالْفَقْرُ وَخَشْيَةُ اللَّهِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ» . فهذه شروط ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم لأولى الإيمان ، فالمعجب ممن يدعى علم الدين ولا يصادف في نفسه ذرة من هذه الشروط ، ثم يكون نصيبه من علمه وعقله أن يجحد مالا يكون إلا بعد مجاوزة مقامات عظيمة عالية وراء الإيمان وفي الأخبار أن الله تعالى أوحى إلى بعض أنبيائه . إنما أتخذ خلقي من لا يشتر عن ذكرى ولا يكون له هم غيري ، ولا يؤثر علي شيء من خلقي ، وإن سرق بالنار لم يجحد لحرق النار وجما ، وإن قطع بالمناشيز لم يجحد لمس الحديد ألما

فمن لم يبلغ إلى أن يغلبه الحب إلى هذا الحد فمن أين يعرف ما وراء الحب من الكرامات والمكاشفات ؟ وكل ذلك وراء الحب ، والحب وراء كمال الإيمان ، ومقامات الإيمان وتفاوته في الزيادة والنقصان لا حصر له ، ولذلك قال عليه السلام ^(٤) «لِلصَّدِيقِ رِضِي اللَّهُ عَنْهُ» . إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَعْطَاكَ مِثْلَ إِيمَانِ كُلِّ مَنْ آمَنَ بِي مِنْ أُمَّتِي وَأَعْطَانِي مِثْلَ إِيمَانِ كُلِّ مَنْ آمَنَ بِهِ مِنْ وَلَدِ آدَمَ » وفي حديث آخر ^(٥) «إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى ثَلَاثِمِائَةَ خَلْقٍ مِنْ لِقْبِهِ يُخْلَقُ مِنْهَا مَعَ التَّوْحِيدِ دَخَلَ الْجَنَّةَ» فقال أبو بكر . يا رسول الله . هل في منها خلق ؟ فقال «كُلُّهَا فِيكَ

(١) حديث ثلاث من كن فيه استكمل إيمانه لا يخاف في الله لومة لائم - الحديث : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة وفيه سالم المرادي صحفه ابن معين والبيهقي ووثقه ابن حبان واسم أبيه الواحد

(٢) حديث لا يكمل إيمان العبد حتى يكون فيه ثلاث خصال إذا غضب لم يخرج غضبه عن الحق - الحديث : الطبراني في الصغير بلفظ ثلاث من أحلاق الإيمان واسناده ضعيف

(٣) حديث ثلاث من أوتى فقد أوتى آل داود العدل في الرضا والغضب : غريب بهذا اللفظ والمعروف ثلاث محبات وذكرهن سحوة وقد تقدم

(٤) حديث انه قال للصديق ان الله قد أعطاك مثل إيمان كل من آمن بي من أمتي - الحديث : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية الحارث الأعور عن علي مع تقديم وأخير والحارث ضعيف

(٥) حديث ان الله تعالى ثلاثمائة خلق من لقيه يخلق منها مع التوحيد دخل الجنة - الحديث : الطبراني في الأوسط

يَا أَبَا بَكْرٍ وَأَحَبُّهَا إِلَى اللَّهِ السَّخَاءُ» . وقال عليه السلام ^(١) «رَأَيْتُ مِيزَانًا دُلِّيَ مِنَ السَّمَاءِ فَوُضِعَتْ فِي كَفَّةٍ وَوُضِعَتْ أُمَّتِي فِي كَفَّةٍ فَرَجَحَتْ بِهِمْ وَوُضِعَ أَبُو بَكْرٍ فِي كَفَّةٍ وَحَيٌّ بِأُمَّتِي فَوُضِعَتْ فِي كَفَّةٍ فَرَجَحَ بِهِمْ» ومع هذا كله فقد كان استغراق رسول الله صلى الله عليه وسلم بالله تعالى بحيث لم يتسع قلبه للخلة مع غيره ، فقال ^(٢) «لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنَ النَّاسِ خَلِيلًا لَا تَتَّخِذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ صَاحِبَكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ تَعَالَى» يعني بنفسه

خاتمة الكتاب

بكلمات متفرقة تتعلق بالحببة ينتفع بها

قال سفيان . المحبة اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال غيره . دوام الذكر . وقال غيره . إشار المحبوب ، وقال بعضهم : كراهية البقاء في الدنيا . وهذا كله إشارة إلى ثمرات المحبة ، فأما نفس المحبة فلم يتعرضوا لها . وقال بعضهم : المحبة معنى من المحبوب قاهر للقلوب عن إدراكه ، وتمتنع الألسن عن عبارته . وقال الجنيد . حرم الله تعالى المحبة على صاحب العلاقة . وقال : كل محبة تكون بعوض ، فإذا زال العوض زالت المحبة . وقال ذوالنون : قل لمن أظهر حب الله إحذر أن تذلل لغير الله . وقيل للسبيل رحمه الله . صف لنا العارف والمحب فقال . العارف إن تكلم هلك والمحب إن سكت هلك . وقال السبيل رحمه الله

يا أيها السيد الكريم	حبك بين الحشا مقيم
يارافع النوم عن جفوني	أنت بما مربى علم
عجبت لمن يقول ذكرت إلي	وهل أنسى فأذكر مانسيت
أموت إذا ذكرتك ثم أحيأ	ولولا حسن ظني ما حييت
فأحيا بالني . وأموت شوقا	فكم أحيأ عليك وكم أموت

من حديث أنس مرفوعا عن الله خلقت بضعة عشر وثلاثمائة خلق من جاء بخلق منها مع شهادة أن لا إله إلا الله دخل الجنة ومن حديث ابن عباس السلام ثلاثمائة شريعة وثلاثة عشر شريعة وفيه وفي الكبير من رواية المغيرة بن عبد الرحمن بن عبيد عن أبيه عن جده نحوه بلفظ الإيمان والبرار من حديث عثمان بن عفان أن الله تعالى مائة وسبعة عشر شريعة - الحديث : وليس فيها كلها تعرض لسؤال أبي بكر وجوابه وكلها ضعيفة

(١) حديث رأيت ميزاناً دلي من السماء فوضعت في كفة ووضعت أمتي في كفة فرجحت بهم - الحديث :

أحمد من حديث أبي أمامة بسند ضعيف

(٢) حديث لو كنت متخذاً من الناس خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً - الحديث : منفق عليه وقد تقدم

شربت الحب كاسا بعد كاس فما نفذ الشراب وما رويت

فليت خياله نصب لعيني فإن قصرت في نظري عميت

وقالت : زابغة العدوية يوما : من يدلنا على حبيبنا ؟ فقالت خادمة لها : حبيبنا معنا ولكن الدنيا قطعتنا عنه . وقال ابن الجلاء رحمه الله تعالى : أوحى الله إلى عيسى عليه السلام . إني إذا طلعت على سر عبد فلم أجد فيه حب الدنيا والآخرة ، ملائنه من حبي ، وتوليته بحفظي . وقيل : تكلم سمعون يوما في المحبة ، فإذا بطائر نزل بين يديه ، فلم يزل ينقر بمنقاره الأرض حتى سال الدم منه فأت . وقال إبراهيم بن آدم : إلهي إنك تعلم أن الجنة لا تزن عندي جناح بعوضة في جنب ما أكرمتني من محبتك ، وآتستني بذكرك ، وفرغتني للتفكر في عظمتك . وقال النسي رحمه الله : من أحب الله عاش ، ومن مال إلى الدنيا طاش ، والأحق يغدو ويروح في لاش ، والعاقل عن عيوبه فتاش

وقيل لرابعة : كيف حبك للرسول صلى الله عليه وسلم ؟ فقالت والله إني لأحبه حبا شديدا ، ولكن حب الخالق شغلني عن حب المخلوقين . وسئل عيسى عليه السلام عن أفضل الأعمال ، فقال الرضا عن الله تعالى والحب له . وقال أبو يزيد : المحب لا يحب الدنيا ولا الآخرة ، إنما يحب من مولاه مولاه . وقال الشبلي : الحب دهش في لذة ، وحيرة في تعظيم ، وقيل : المحبة أن تمحو أترك عنك ، حتى لا يبقى فيك شيء راجع منك إليك . وقيل : المحبة قرب القلب من المحبوب بالاستبشار والفرح . وقال الخواص : المحبة محو الإرادات ، واحتراق جميع الصفات والحاجات . وسئل سهل عن المحبة فقال : عطف الله بقلب عبده لمشاهدته بعد الفهم للمراد منه وقيل : معاملة المحب على أربع منازل . على المحبة ، والهبة ، والحياء ، والتعظيم . وأفضلها التعظيم والمحبة ، لأن هاتين المنزلتين يبقيان مع أهل الجنة في الجنة ويرفع عنهم غيرهما . وقال هرم بن حبان : المؤمن إذا عرف ربه عز وجل أحبه ، وإذا أحبه أقبل عليه ، وإذا وجد حلاوة الإقبال عليه لم ينظر إلى الدنيا بعين الشهوة ، ولم ينظر إلى الآخرة بعين الفترة ، وهي تحسره في الدنيا وتروحه في الآخرة . وقال عبد الله بن محمد : سمعت امرأة من المتعبدات تقول وهي باككية ، والدموع على خدها جارية والله لقد سئمت من الحياة ، حتى لو وجدت الموت يباع لا اشتريته شوقا إلى الله تعالى ، وحبا للقاءه . قال : فقلت لها . فعلي ثقة أنت من عملي ؟ قالت لا . ولكن لحبي إياه ، وحسن ظني به ، أقتراه يعذبني وأنا أحبه ؟ . وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام . لو يعلم المدبرون عني كيف انتظاري لهم

ورفتى هم، وشوقى إلى ترك معاصيهم، لما تواسفوا إلي وتقطعت أوصالهم من محبتى . يا داود هذه إرادتى فى المدبرين عني ، فكيف إرادتى فى المقبلين علي ! يا داود ، أحوج ما يكون العبد إلي إذا استغنى عني ، وأرحم ما أكون بعدي إذا أدبر عني ، وأجل ما يكون عدى إذا رجع إلي .
وقال أبو خالد الصفار : لقي نبي من الأنبياء عابدا ، فقال له إنكم معاشر العباد تعملون على أمر لسنا معاشر الأنبياء نعمل عليه أنتم تعملون على الخوف والرجاء ، ونحن نعمل على المحبة والشوق . وقال الشبلي رحمه الله : أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام يا داود ، ذكرى للذاكرين ، وجنتى للمطيعين ، وزيارتى للمشتاقين ، وأنا خاصة للمحبين وأوحى الله تعالى إلى آدم عليه السلام يا آدم ، من أحب حبيبا صدق قوله . ومن أنس بحبيبه رضي فعله ، ومن اشتاق إليه جدد في مسيره . وكان الخواص رحمه الله يضرب على صدره ويقول . واشوقاه لمن يرانى ولا أراه . وقال الجنيد رحمه الله . بكى يونس عليه السلام حتى عمى ، وقام حتى انحنى ، وصلى حتى أعمد . وقال . وعزتك وجلالك لو كان بينى وبينك بحر من نار لخضته إليك شوقا منى إليك .
وعن ^(١) علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال . سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سنته فقال « المعرفة رأس مالى والعقل أصل ديني وألحُبُّ أساسي والشوق مرگي وذكرُ الله أنيسى والثقة كنزى والحزن رفيقى والعلم سلاحى والصبر ردائى والرضا غنيمتى والعجز نفري والزهد حرقتى واليقين قوتى والصدق شفيعى والطاعة محبى والجihad خلقى وقره عيني فى الصلاة » . وقال ذوالنون . سبحانه من جعل الأرواح جنودا مجنده ، فأرواح العارفين جلالية قدسية ، فلذلك اشتاقوا إلى الله تعالى ، وأرواح المؤمنين روحانية ، فلذلك حنوا إلى الجنة ، وأرواح الغافلين هوائية ، فلذلك مالوا إلى الدنيا . وقال بعض المشايخ : رأيت فى جبل اللكام رجلا أسمر اللون ، ضعيف البدن ، وهو يقفز من حجر إلى حجر ويقول :

الشوق والهوى صيرانى كما ترى

ويقال : الشوق نار الله أشعلها فى قلوب أوليائه ، حتى يحرق بها ما فى قلوبهم من الخواطر والإرادات ، والعوارض والحاجات . فهذا القدر كاف فى شرح المحبة ، والأنس ، والشوق والرضا ، فلنقتصر عليه ، والله الموفق للصواب

تم كتاب المحبة ، والشوق ، والرضا ، والأنس ، يتلوه كتاب النية والإخلاص ، والصدق

(١) حديث على سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سنته فقال المعرفة رأس مالى والعقل أصل دينى الحديث : ذكره القاضى عياض من حديث على بن أبي طالب ولم أجده له إسنادا

كتاب النية والإخلاص والصدق

كتاب النية والإخلاص والصدق

وهو الكتاب السابع من ربع المنجيات

من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله حمد الشاكرين ، ونؤمن به إيمان الموقنين ، ونقر بوحدانيته إقرار الصادقين ونشهد أن لا إله إلا الله رب العالمين . وخالق السموات والأرضين ، ومكلف الجن والإنس والملائكة المقربين أن يعبدوه عبادة المخلصين ، فقال تعالى (وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ^(١)) فما لله إلا الدين الخالص المتين ، فإنه أغنى الأغنياء عن شركة المشاركين والصلاة على نبيه محمد سيد المرسلين ، وعلى جميع النبيين ، وعلى آله وأصحابه الطيبين الطاهرين أما بعد : فقد انكشف لأرباب القلوب ببصيرة الإيمان وأنوار القراءة أن لا وصول إلى السعادة إلا بالعلم والعبادة ، فالناس كلهم هلكت إلا العالمون ، والعالمون كلهم هلكت إلا العاملون ، والعالمون كلهم هلكت إلا المخلصون ، والمخلصون على خطر عظيم . فالعمل بغير نية عناء ، والنية بغير إخلاص رياء ، وهو للنفاق كفاء ، ومع العصيان سواء ، والإخلاص من غير صدق وتحقيق هباء . وقد قال الله تعالى في كل عمل كان بإرادة غير الله مشوباً مغموراً (وَقَدْ مَنَّآ إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ^(٢))

وليت شعري كيف يصحح نيته من لا يعرف حقيقة النية ، أو كيف يخلص من صحح النية. إذا لم يعرف حقيقة الإخلاص ، أو كيف تطالب المخلص نفسه بالصدق إذا لم يتحقق معناه . فالوظيفة الأولى على كل عبد أراد طاعة الله تعالى أن يتعلم النية أولاً لتحصل المعرفة ثم يصححها بالعمل بعد فهم حقيقة الصدق والإخلاص ، اللذين هما وسيلتا العبد إلى النجاة والإخلاص ، ونحن نذكر معاني الصدق والإخلاص في ثلاثة أبواب .

الباب الأول : في حقيقة النية ومعناها

الباب الثاني : في الإخلاص وحقائقه

الباب الثالث : في الصدق وحقيقته

الباب الأول

في النية

وفيه بيان فضيلة النية، وبيان حقيقة النية، وبيان كون النية خيرا من العمل، وبيان تفضيل الأعمال المتعلقة بالنفس، وبيان خروج النية عن الاختيار

بيان

فضيلة النية

قال الله تعالى (وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ)^(١) والمراد بتلك الإرادة هي النية . وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَا نَوَيْتُمْ قَدْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) « أَكْثَرُ شُهَدَاءِ أُمَّتِي أَصْحَابُ الْفَرَشِ وَرُبَّ قَتِيلٍ بَيْنَ الصَّفَيْنِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِنِيَّتِهِ » . وقال تعالى (إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا)^(٤) فجعل النية سبب التوفيق وقال صلى الله عليه وسلم^(٥) « إِنْ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ وَإِنَّمَا يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ » وإنما نظر إلى القلوب لأنها مظنة النية وقال صلى الله عليه وسلم^(٦) « إِنْ الْعَبْدَ لَيَعْمَلُ أَعْمَالًا حَسَنَةً فَتَضَعُ الْمَلَائِكَةُ فِي صُحُفٍ مُخْتَمَةٍ فَتُلْقَى بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تَعَالَى فَيَقُولُ الْقَوَاهِذُ الصَّحِيفَةُ قَائِنَةٌ لَمْ يُرَدْ عَمَلُهَا وَجْهِي ثُمَّ يُنَادِي الْمَلَائِكَةَ اكْتُبُوا لَهُ كَذَا وَكَذَا اكْتُبُوا لَهُ كَذَا وَكَذَا فَيَقُولُونَ يَا رَبَّنَا إِنَّهُ لَمْ يَعْمَلْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّهُ نَوَاهُ »

(كتاب النية والاحلاص والصدق)

- (١) حديث ائمة الأعمال بالنيات - الحديث : متفق عليه من حديث عمر وقد تقدم
(٢) حديث أكثر شهداء أمتي أصحاب الفرش ورب قتيل بين الصفين الله أعلم بنيته : أحمد من حديث ابن مسعود وفيه عبد الله بن لهيعة
(٣) حديث إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم - الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم
(٤) حديث إن العبد يعمل أعمالا حسنة فتضعها الملائكة الحديث : الدارقطني من حديث أنس بإسناد حسن

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « النَّاسُ أَرْبَعَةٌ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عِلْمًا وَمَالًا فَهُوَ يَعْمَلُ بِعِلْمِهِ فِي مَالِهِ فَيَقُولُ رَجُلٌ لَوْ آتَانِي اللَّهُ تَعَالَى مِثْلَ مَا آتَاهُ لَعَمِلْتُ كَمَا يَعْمَلُ فُهِمَا فِي الْأَجْرِ سَوَاءٌ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مَالًا وَلَمْ يُؤْتِهِ عِلْمًا فَهُوَ يَتَحَبَّطُ بِجَهْلِهِ فِي مَالِهِ فَيَقُولُ رَجُلٌ لَوْ آتَانِي اللَّهُ تَعَالَى مِثْلَ مَا آتَاهُ عَمِلْتُ كَمَا يَعْمَلُ فُهِمَا فِي الْوِزْرِ سَوَاءٌ » ألا ترى كيف شرکه بالنية في محاسن عمله ومساويه

وكذلك في حديث أنس بن مالك . لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ^(٢) قال « إِنَّ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَاقُطَعُنَا وَادِيًا وَلَا وَطِئْنَا مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا أَنْفَقْنَا نَفَقَةً وَلَا أَصَابْنَا مَحْصَةً إِلَّا شَرَكُونَا فِي ذَلِكَ وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ » قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وليسوا معنا قال « حَبَسَهُمُ الْعُذْرُ » فشرکوا بحسن النية

وفي حديث ^(٣) ابن مسعود « مَنْ هَاجَرَ يَبْتَغِي شَيْئًا فَهُوَ لَهُ » فهاجر رجل فتزوج امرأة منا فكان يسمى مهاجر أم قيس . وكذلك جاء في الخبر ^(٤) أن رجلا قتل في سبيل الله وكان يدعى قتيل الحمار ، لأنه قاتل رجلا ليأخذ سلبه وحماره ، فقتل على ذلك ، فأضيف إلى نيته وفي حديث عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٥) « مَنْ غَزَا وَهُوَ لَا يَنْوِي إِلَّا عِقَالًا فَلَهُ مَا نَوَى » وقال ^(٦) أبي استعنت رجلا يغزو معي ، فقال لاحق تجمل لي جملا . فجعلت له . فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال « أَيْسَ لَهُ مِنْ دُنْيَاهُ وَآخِرَتِهِ إِلَّا مَا جَعَلْتَ لَهُ »

(١) حديث الناس أربعة رجل آتاه الله علما ومالا - الحديث : ابن ماجه من حديث أبي كشة الأعرابي بسند جيد بلفظ مثل هذه الأمة كمثل أربعة نفر الحديث وقد تقدم ورواه الترمذي بزيادة وفيه وإنما الدنيا لأربعة نفر الحديث وقال حسن صحيح

(٢) حديث أنس إن بالمدينة أقواما ماقطعنا واديا - الحديث : البخاري مختصرا وأبو داود

(٣) حديث ابن مسعود من هاجر يبتغي شيئا فهو له هاجر رجل فتزوج امرأة منا وكان يسمى مهاجر أم قيس : الطبراني بإسناد جيد

(٤) حديث إن رجلا قتل في سبيل الله فكان يدعى قتيل الحمار : لم أجد له أصلا في الوصولات وانما رواه أبو اسحق الفراء في السنن من وجه مرسل

(٥) حديث من غزا وهو لا ينوي الا عقالا فله ما نوى : النسائي من حديث عبادة بن الصامت وتقدم غير مرة

(٦) حديث أبي استعنت رجلا يغزو معي فقال لاحق تجمل لي جملا فجعلت له فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ليس له من دنياه وآخريته الا ما جعلت له : الطبراني في مسند الشاميين ولأبي داود من حديث يعلى بن أمية انه استأجر أجير للغزو وسمى له ثلاثة دنائير فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما أجده في غزوته هذه في الدنيا والآخرة الا دنائيره التي سمي

وروي في الاسرائيليات . أن رجلا مرّ بكثبان من رمل في مجاعة ، فقال في نفسه . لو كان هذا الرمل طعاما لقسمته بين الناس . فأوحى الله تعالى إلى نبيهم أن قل له : إن الله تعالى قد قبل صدقتك ، وقد شكر حسن نيتك ، وأعطاك ثواب ما لو كان طعاما فتصدقت به وقد ورد في أخبار كثيرة ^(١) « مَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ وَلَمْ يَفْعَلْهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ » وفي حديث ^(٢) عبد الله بن عمرو « مَنْ كَانَتْ الدُّنْيَا نِيَّتَهُ جَعَلَ اللَّهُ فَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَفَارَقَهَا أَرْغَبَ مَا يَكُونُ فِيهَا وَمَنْ تَكُنْ الْآخِرَةُ نِيَّتَهُ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى غِنَاهُ فِي قَلْبِهِ وَجَمَعَ عَلَيْهِ ضَيْعَتَهُ وَفَارَقَهَا أَزْهَدَ مَا يَكُونُ فِيهَا »

وفي حديث ^(٣) أم سلمة . أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر جيشا يخسف بهم بالبيداء فقلت يا رسول الله : يكون فيهم المكره والأجير . فقال « يُحْشَرُونَ عَلَى نِيَّاتِهِمْ » وقال عمر رضي الله عنه : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ^(٤) « إِنَّمَا يَقْتُلُ الْمُقْتَلُونَ عَلَى النِّيَّاتِ » وقال عليه السلام ^(٥) « إِذَا التَّقَى الصَّفَانِ نَزَلَتْ الْمَلَائِكَةُ تَكْتُبُ الْخَلْقَ عَلَى مَرَاتِبِهِمْ فَلَانٌ يُقَاتِلُ لِلدُّنْيَا فَلَانٌ يُقَاتِلُ حِمِيَةً فَلَانٌ يُقَاتِلُ عَصَبِيَّةً أَلَا فَلَا تَقُولُوا فَلَانٌ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمَنْ قَاتَلَ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » . وعن جابر ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(٦) « يُبْعَثُ

(١) حديث من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة : متفق عليه وقد تقدم

(٢) حديث عبد الله بن عمرو من كانت الدنيا نيته جعل جعل الله فقره بين عينيه - الحديث : ابن ماجه من حديث زيد بن ثابت باسناد جيد دون قوله وفارقها أرغب ما يكون فيها ودون قوله وفارقها أزهد ما يكون فيها وفيه زيادة ولم أجده من حديث عبد الله بن عمرو

(٣) حديث أم سلمة في الجيش الذي يخسف بهم يحشرون على نياتهم : مسلم وأبو داود وقد تقدم

(٤) حديث إنما يقتل المقتلون على النيات : ابن أبي الدنيا في كتاب الاخلاص والنية من حديث عمر باسناد ضعيف بلفظ إنما بيعت وروياه في فوائد تمام بلفظ إنما بيعت المسلمون على النيات ولا ابن ماجه من حديث أبي هريرة إنما بيعت الناس على نياتهم وفيه ليث بن أبي سليم يختلف فيه

(٥) حديث إذا التقى الصفان نزلت الملائكة تكتب الخلق على مراتبهم فلان يقاتل الدنيا - الحديث : ابن المبارك في الزهد موقوفا على ابن مسعود وآخر الحديث مرفوع في الصحيحين من حديث أبي موسى من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله

(٦) حديث جابر يبعث كل عبد على مامات عليه : رواه مسلم

كُلُّ عَبْدٍ عَلَى مَا مَاتَ عَلَيْهِ « وفي حديث ^(١) الأحنف عن أبي بكرة « إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ » قيل يا رسول الله ، هذا القاتل ، فما بال المقتول ؟ قال « لِأَنَّهُ أَرَادَ قَتْلَ صَاحِبِهِ » . وفي حديث ^(٢) أبي هريرة « مَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى صَدَاقٍ وَهُوَ لَا يَتَوَى أَدَاءَهُ فَهُوَ زَانٍ وَمَنْ أَذَانَ دَيْشًا وَهُوَ لَا يَتَوَى قَضَاءَهُ فَهُوَ سَارِقٌ »
وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ تَطَيَّبَ لِلَّهِ تَعَالَى جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرِيحُهُ أَطْيَبُ مِنْ الْمِسْكِ وَمَنْ تَطَيَّبَ لِغَيْرِ اللَّهِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرِيحُهُ أَتْنٌ مِنْ الْجِيفَةِ »

وأما الآثار : فقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أفضل الأعمال أداء ما اقترض الله تعالى ، والورع عما حرم الله تعالى ، وصدق النية فيما عند الله تعالى

وكتب سالم بن عبد الله إلى عمر بن عبد العزيز . اعلم أن عون الله تعالى للعبد على قدر النية ، فمن تمت نيته تم عون الله له ، وإن نقصت نقص بقدره . وقال بعض السلف : رب عمل صغير تعظمه النية ، ورب عمل كبير تصغره النية . وقال داود الطائي : البرُّ همته التقوى ، فلو تعلقت جميع جوارحه بالدنيا لردته نيته يومًا إلى نية صالحة وكذلك الجاهل بعكس ذلك
وقال الثوري : كانوا يتعلمون النية للعمل كما تتعلمون العمل

وقال بعض العلماء : اطلب النية للعمل قبل العمل . وما دمت تنوى الخير فانت بخير
وكان بعض المريدين يطوف على العلماء يقول : من يدلني على عمل لا أزال فيه عاملاً
« الله تعالى » فإني لأحب أن يأتي على ساعة من ليل أو نهار إلا وأنا عامل من عمال الله .
فقيل له : قد وجدت حاجتك ، فاعمل الخير ما استطعت ، فإذا قرت أو تركته فهم بعمله
فإن الهام بعمل الخير كماله . وكذلك قال بعض السلف : إن نعمة الله عليكم أكثر من أن تحصوها ، وإن ذنوبكم أخفى من أن تعلموها ، ولكن أصبحوا توايين ، وأمسوا توايين
ينقر لكم ما بين ذلك . وقال عيسى عليه السلام : طوبى لعين نامت ولا تهم بمعصية ،

(١) حديث الأحنف عن أبي بكرة إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار : متفق عليه

(٢) حديث أبي هريرة من تزوج امرأة على صداق وهو لا ينوي أداءه فهو زان : أحمد من حديث صهبة

ورواه ابن ماجه مقتصرًا على قصة الدين دون ذكر الصداق

(٣) حديث من تطيب لله جاء يوم القيامة وريحه أطيب من المسك - الحديث : أبو الوليد الصغار في كتابه

الصلاة من حديث اسحق بن أبي طلحة مرسلًا

وانتهت إلى غير إثم . وقال أبو هريرة : يبعثون يوم القيامة على قدر نياتهم
 وكان الفضيل بن عياض إذا قرأ (وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ
 وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ ^(١)) يبكي ويرددها ويقول : إنك إن باوتنا فضحتنا ، وهتكت
 أستارنا . وقال الحسن : إنما خلد أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار بالنيات .
 وقال أبو هريرة : مكتوب في التوراة . ما أريد به وجهي فقليله كثير ، وما أريد به
 غيري فكثيره قليل . وقال بلال بن سعد : إن العبد ليقول قول مؤمن ، فلا يدعه الله
 عز وجل وقوله حتى ينظر في عمله ، فإذا عمل لم يدعه الله حتى ينظر في ورعه . فإن تورع لم يدعه
 حتى ينظر ماذا نوى ، فإن صلحت نيته فبالحري أن يصلح مادون ذلك
 فإذا نوى عماد الأعمال النيات ، فالعمل مفتقر إلى النية ليصير بها خيرا ، والنية في
 نفسها خير وإن تغذر العمل بعائق

بيان

حقيقة النية

اعلم أن النية والإرادة ، والقصد ، عبارات متواردة على معنى واحد ، وهو حالة وصفة
 للقلب يكتنفها أمران : علم ، وعمل ، العلم يقدمه لأنه أصله وشرطه ، والعمل يتبعه لأنه ثمرة
 وفرعه . وذلك لأن كل عمل ، أغنى كل حركة وسكون ، اختياري ، فإنه لا يتم إلا بثلاثة أمور
 علم ، وإرادة ، وقدرة ، لأنه لا يريد الإنسان ما لا يعلمه ، فلا بد وأن يعلم . ولا يعمل ما لم
 يرد ، فلا بد من إرادة ، ومعنى الإرادة انبعاث القلب إلى ما يراه موافقا للغرض ، إما في
 الحال أو في المال ، فقد خاق الإنسان بحيث يوافق بعض الأمور ويلأثم غرضه ، ويخالفه
 بعض الأمور . فيحتاج إلى جلب الملائم الموافق إلى نفسه ، ودفع الضار المنافي عن نفسه .
 فافتقر بالضرورة إلى معرفة وإدراك الشيء المضر والنافع ، حتى يجلب هذا ويهزب من
 هذا ، فإن من لا يبصر الغذاء ولا يعرفه لا يمكنه أن يتناوله ، ومن لا يبصر النار لا يمكنه
 الهزب منها . فخلق الله الهداية والمعرفة ، وجعل لها أسبابا وهي الحواس الظاهرة
 والباطنة ، وليس ذلك من غرضنا

ثم لو أبصر الغذاء وعرف أنه موافق له ، فلا يكفيه ذلك للتناول ما لم يكن فيه ميل إليه ورغبة فيه ، وشهوة له باعثة عليه . إذ المريض يرى الغذاء ويعلم أنه موافق ، ولا يمكنه تناول لعدم الرغبة والميل ، ولقد الداعية المحركة إليه . فخلق الله تعالى له الميل ، والرغبة والإرادة ، وأعنى به نزوعا في نفسه إليه ، وتوجها في قلبه إليه

ثم ذلك لا يكفيه ، فكأن من مشاهد طعاما راغب فيه ، مرید تناوله ، عاجز عنه لكونه زما . فخلقت له القدرة والأعضاء المتحركة حتى يتم به تناول العضو لا يتحرك إلا بالقدرة والقدرة تنتظر الداعية الباعثة ، والداعية تنتظر العلم والمعرفة ، أو الظن والاعتقاد ، وهو أن يقوى في نفسه كون الشيء موافقا له ، فإذا جازمت المعرفة بأن الشيء موافق ، ولا بد وأن يفعل ، وسامت عن معارضة باعث آخر صارف عنه ، أنبعثت الإرادة ، وتحقق الميل فإذا انبعثت الإرادة انتهضت القدرة لتحريك الأعضاء . فالقدرة خادمة للإرادة ، والإرادة تابعة لحكم الاعتقاد والمعرفة . فالنية عبارة عن الصفة المتوسطة ، وهي الإرادة وانبعثت النفس بحكم الرغبة والميل إلى ما هو موافق للغرض ، إما في الحال وإما في المال

فالمحرك الأول هو الغرض المطلوب ، وهو الباعث ، والغرض الباعث هو المقصد المنوي والانبعاث هو القصد والنية ، وانتهاض القدرة لخدمة الإرادة بتحريك الأعضاء هو العمل إلا أن انتهاض القدرة للعمل قد يكون يباعث واحد ، وقد يكون يباعثين اجتماعا في فعل واحد . وإذا كان يباعثين فقد يكون كل واحد بحيث لو انفرد كان مليا بإنهاض القدرة وقد يكون كل واحد قاصرا عنه إلا بالاجتماع ، وقد يكون أحدهما كافيا لولا الآخر ، لكن الآخر انتهض عاضدا له ومعاوناً ، فيخرج من هذه التقسيم أربعة أقسام ، فلنذكر لكل واحد مثالا واسما أما الأول : فهو أن ينفرد الباعث الواحد ويتجرد ، كما إذا هجم على الإنسان سبع ، فكلما رآه قام من موضعه ، فلا مزعج له إلا غرض الهرب من السبع ، فإنه رأى السبع وعرفه ضارا ، فانبعثت نفسه إلى الهرب ورغبت فيه ، فانهضت القدرة عاملة بمقتضى الانبعاث ، فيقال نيته الفرار من السبع ، لانية له في القيام لغيره . وهذه النية تسمى خالصة ، ويسمى العمل بموجبها إخلاصا بالإضافة إلى الغرض الباعث ، ومعناه أنه خاص عن مشاركة غيره وممازجته وأما الثاني : فهو أن يجتمع باعثن كل واحد مستقل بإنهاض لو انفرد ، ومثاله من المحسوس

أن يتعاون رجلان على حمل شيء بمقدار من القوة كان كافيا في الحمل لو انفرد ومثاله في غرضنا أن يسأله قريبه الفقير حاجبة، فيقضيها للفقير وقرابته، وعلم أنه لو لا فقره لكان يقضيها بمجرد القرابة وأنه لو لا قرابته لكان يقضيها بمجرد الفقر، وعلم ذلك من نفسه بأن يحضره قريب غني فيرغب في قضاء حاجته وفقير أجنبي فيرغب أيضا فيه . وكذلك من أمره الطبيب بترك الطعام ، ودخل عليه يوم عرفة فصام وهو يعلم أنه لو لم يكن يوم عرفة لكان يترك الطعام حمية، ولو لا الحمية لكان يتركه لأجل أنه يوم عرفة وقد اجتمعا جميعا فأقدم على الفعل، وكان الباعث الثاني رفيق الأول: فلنسم هذا مرافقة للبواعث والثالث: أن لا يستقل كل واحد لو انفرد، ولكن قوي بمجموعهما على إنهاض القدرة . ومثاله في المحسوس أن يتعاون ضعيفان على حمل ما لا ينفرد أحدهما به . ومثاله في غرضنا أن يقصده قريبه الغني فيطلب درهما فلا يعطيه ، ويقصده الأجنبي الفقير فيطلب درهما فلا يعطيه ، ثم يقصده قريب الفقير فيعطيه، فيكون انبعاث داعيته بمجموع الباعثين، وهو القرابة والفقر . وكذلك الرجل يتصدق بين يدي الناس لغرض الثواب ولغرض الشاء، ويكون بحيث لو كان منفردا لكان لا يبعثه مجرد قصد الثواب على العطاء، ولو كان الطالب فاسقا لا ثواب في التصديق عليه لكان لا يبعثه مجرد الرياء على العطاء، ولو اجتمعا أورثا بمجموعهما تحريك القلب، وانسم هذا الجنس مشاركة والرابع: أن يكون أحد الباعثين مستقلا لو انفرد بنفسه ، والثاني لا يستقل ، ولكن لما انضاف إليه لم ينفك عن تأثير بالإعانة والتسهيل . ومثاله في المحسوس أن يعاون الضعيف الرجل القوي على الحمل ، ولو انفرد القوي لاستقل ، ولو انفرد الضعيف لم يستقل ، فإن ذلك بالجملة يسهل الحمل ويؤثر في تخفيفه . ومثاله في غرضنا أن يكون للإنسان ورد في الصلاة ، وعادة في الصدقات ، فاتفق أن حضر في وقتها جماعة من الناس ، فصار الفعل أخف عليه بسبب مشاهدتهم ، وعلم من نفسه أنه لو كان منفردا خاليا لم يفتر عن عمله ، وعلم أن عمله لو لم يكن طاعة لم يكن مجرد الرياء بحمله عليه، فهو شوب تطرق إلى النية . ولنسم هذا الجنس المعاونة فالباعث الثاني إيمان يكون رفيقا، أو شريكا، أو معينا وسند ذكر حكمها في باب الإخلاص . والغرض الآن بيان أقسام النيات، فإن العمل تابع للباعث عليه ، فيكتسب الحكم منه . ولذلك قيل . إنما الأعمال بالنيات ، لأنها تابعة لأحكامها في نفسها ، وإنما الحكم للمتبوع

بيان

مر قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ »

أعلم أنه قد يظن أن سبب هذا الترجيح أن النية سر لا يطلع عليه إلا الله تعالى ، والعمل ظاهر ، ولعمل السر فضل ، وهذا صحيح . ولكن ليس هو المراد ، لأنه لو نوى أن يذكر الله بقلبه ، أو يتفكر في مصالح المساكين ، فيقتضى عموم الحديث أن تكون نية التفكر خيرا من التفكر . وقد يظن أن سبب الترجيح أن النية تدوم إلى آخر العمل ، والأعمال لا تدوم ، وهو ضعيف لأن ذلك يرجع معناه إلى أن العمل الكثير خيرا من القليل ، بل ليس كذلك ، فإن نية أعمال الصلاة قد لا تدوم إلا في لحظات معدودة ، والأعمال تدوم . والعموم يقتضى أن تكون نيته خيرا من عمله . وقد يقال : إن معناه أن النية بمجرد ما خير من العمل بمجرد دون النية ، وهو كذلك ، ولكنه بعيد أن يكون هو المراد ، إذ العمل بلا نية أو على النقلة لا خير فيه أصلا ، والنية بمجرد ما خير . وظاهر الترجيح للمشتركين في أصل الخير

بل المعنى به أن كل طاعة تنتظم بنية وعمل ، وكانت النية من جملة الخيرات ، وكان العمل من جملة الخيرات ، ولكن النية من جملة الطاعة خير من العمل ، أي لكل واحد منهما أثر في المقصود ، وأثر النية أكثر من أثر العمل . فمعناه نية المؤمن من جملة طاعته خير من عمله الذي هو من جملة طاعته . والفرض أن للعبد اختيارا في النية وفي العمل ، فهما هملان ، والنية من أجله خيرهما . فهذا معناه

وأما سبب كونها خيرا ومترجحة على العمل ، فلا يفهمه إلا من فهم مقصد الدين وطريقه ومبلغ أثر الطريق في الاتصال إلى المقصد ، وقاس بعض الآثار ببعض ، حتى يظهر له بعد ذلك الأرجح بالإضافة إلى المقصود . فمن قال الخبز خير من الفاكهة فإنما يعنى به أنه خير بالإضافة إلى مقصود القوت والاعتذاء ، ولا يفهم ذلك إلا من فهم أن للغذاء مقصدا وهو الصحة والبقاء ، وأن الأغذية مختلفة الآثار فيها ، وفهم أثر كل واحد ، وقاس بعضها ببعض . فالطاعات غذاء للقلوب ، والمقصود شفاؤها ، وبقاؤها ، وسلامتها في الآخرة

(١) حديث نية المؤمن خير من عمله : الطبراني عن حديث سهل بن سعد ومن حديث النوايس بن سميان وكلاهما ضعيف

وسعادتها ، وتنعمها بقاء الله تعالى . فالمقصد لذة السعادة بقاء الله فقط ، ولن يتنعم بقاء الله إلا من مات محبا لله تعالى ، عارفا بالله ، ولن يحبه إلا من عرفه ، ولن يأنس بربه إلا من طال ذكره له ، فالأنس يحصل بدوام الذكر ، والمعرفة تحصل بدوام الفكر ، والمحبة تتبع المعرفة بالضرورة ، ولن يتفرغ القلب لدوام الذكر والفكر إلا إذا فرغ من شواغل الدنيا ولن يتفرغ من شواغلها إلا إذا انقطع عنه شهواتها ، حتى يصير مائلا إلى الخير مريدا له نافرا عن الشر مبغضا له . وإنما يميل إلى الخيرات والطاعات إذا علم أن سعادته في الآخرة منوطة بها ، كما يميل المائل إلى الفضد والحجامة لعلمه بأن سلامته فيها

وإذا حصل أصل الميل بالمعرفة ، فإنما يقتضى الميل والمواظبة عليه ، فإن المواظبة على مقتضى صفات القلب وإرادتها بالعمل تجرى مجرى الغذاء والقوت لتلك الصفة ، حتى ترشح الصفة وتقوى بسببها ، فالمائل إلى طلب العلم أو طلب الرياسة لا يكون ميله في الابتداء إلا ضعيفا ، فإن اتبع مقتضى الميل واشتغل بالعلم وتربية الرياسة والأعمال المطلوبة لذلك ، تأكد ميله ورسخ ، وعسر عليه التزوع . وإن خالف مقتضى ميله ضعف ميله وانكسر ، وزبحا زال وانمحق . بل الذي ينظر إلى وجه حسن مثلا فيميل إليه طبعه ميلا ضعيفا ، لو تبعه وعمل بمقتضاه فداوم على النظر والمجالسة ، والمخالطة والمحاورة تأكد ميله حتى يخرج أمره عن اختياره ، فلا يقدر على التزوع عنه . ولو فطم نفسه ابتداء ، وخالف مقتضى ميله ، لكان ذلك كقطع القوت والغذاء عن صفة الميل ، ويكون ذلك زبراً ودفعاً في وجهه ، حتى يضعف وينكسر بسببه ، وينقمع وينمحي .

وهكذا جميع الصفات ، والخيرات ، والطاعات كلها هي التي تراد بها الآخرة ، والشروع كلها هي التي تراد بها الدنيا لا الآخرة ، وميل النفس إلى الخيرات الأخروية وانصرافها عن الدنيوية هو الذي يفرغها للذكر والفكر ، ولن يتأكد ذلك إلا بالمواظبة على أعمال الطاعة وترك المعاصي بالجوارح ، لأن بين الجوارح وبين القلب علاقة ، حتى أنه يتأثر كل واحد منهما بالآخر ، فترى العضو إذا أصابته جراحة تألم بها القلب ، وترى القلب إذا تألم بعلمه بموت عزيز من أعزته ، أو بهجوم أمر مخوف تأثر به الأعضاء ، وارتعدت الفرائص ، وتغير اللون . إلا أن القلب هو الأصل المتبوع ، فكأنه الأمير والراعي ، والجوارح كالخدم

والرعايا والأتباع . فالجوارح خادمة للقلب بتأكيد صفاتها فيه . فالقلب هو المقصود ، والأعضاء آلات موصلة إلى المقصود . ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ لَهَا سَائِرُ الْجَسَدِ » وقال عليه السلام ^(٢) « اللَّهُمَّ أَصْلِحِ الرَّاعِيَّ وَالرَّعِيَّةَ » وأراد بالراعي القلب وقال الله تعالى (لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ ^(٣)) وهي صفة القلب

فمن هذا الوجه يجب لاحتمال أن تكون أعمال القلب على الجملة أفضل من حركات الجوارح . ثم يجب أن تكون النية من جملتها أفضل ، لأنها عبارة عن ميل القلب إلى الخير وإرادته له . وغرضنا من الأعمال بالجوارح أن يعود القلب لإرادة الخير ، ويؤكد فيه الميل إليه ، ليفرغ من شهوات الدنيا ، ويكسب على الذكر والفكر ، فبالضرورة يكون خيرا بالإضافة إلى الغرض ، لأنه متمكن من نفس المقصود . وهذا كما أن المعدة إذا تألمت فقد تداوى بأن يوضع الطلاء على الصدر ، وتداوى بالشرب والدواء الواصل إلى المعدة فالشرب خير من طلاء الصدر ، لأن طلاء الصدر أيضا إنما أريد به أن يسري منه الأثر إلى المعدة ، فما يلاقى عين المعدة فهو خير وأنفع فهكذا ينبغي أن تفهم تأثير الطاعات كلها ، إذ المطلوب منها تغيير القلوب وتبديل صفاتها فقط دون الجوارح . فلا تظن أن في وضع الجبهة على الأرض غرضا من حيث إنه جمع بين الجبهة والأرض ، بل من حيث إنه بحكم العادة يؤكد صفة التواضع في القلب ، فإن من يجد في نفسه تواضعا ، فإذا استكان بأعضائه وصورها بصورة التواضع تأكد تواضعه ومن وجد في قلبه رقة على يتيم ، فإذا مسح رأسه وقبله تأكدت الرقة في قلبه . ولهذا لم يكن العمل بغير نية مفيدا أصلا ، لأن من مسح رأس يتيم وهو غافل بقلبه ، أو ظان أنه يمسح ثوبا ، لم ينتشر من أعضائه أثر إلى قلبه لتأكيد الرقة . وكذلك من يسجد غافلا وهو مشغول بهم بأعراض الدنيا لم ينتشر من جبهته ووضعها على الأرض أثر إلى قلبه يتأكد به التواضع ، فكان وجود ذلك كعدمه ، وما ساوى وجوده عدمه بالإضافة إلى الغرض المطلوب منه يسمى باطلا . فيقال : العبادة بغير نية باطلة . وهذا معناه إذا فعل عن غفلة .

(١) حديث إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح سائر الجسد : متفق عليه من حديث النعمان بن بشير وقد تقدم

(٢) حديث اللهم أصلح الراعي والرعية . تقدم ولم أجده

فإذا قصد به رياء أو تعظيم شخص آخر، لم يكن وجوده كعدمه، بل زاده شراً، فإنه لم يؤكّد الصفة المطلوب تأكيدها حتى أكّد الصفة المطلوب قمعها، وهي صفة الرياء التي هي من الميل إلى الدنيا فهذا وجه كون النية خيراً من العمل . وبهذا أيضاً يعرف معنى قوله صلى الله عليه وسلم « مَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ » لأنّ القلب هو ميله إلى الخير، وانصرافه عن الهوى وحب الدنيا، وهي غاية الحسنات . وإنما الإتمام بالعمل يزيد بها تأكيدها . فليس المقصود من إرافة دم القربان الدم واللحم، بل ميل القلب عن حب الدنيا، وبذلها بإشارته لوجه الله تعالى . وهذه الصفة قد حصلت عند جزم النية والهمة، وإن عاق عن العمل عائق فلن ينال الله لحومها ولا دماؤها، ولكن يناله التقوى منكم . والتقوى ههنا أعنى القلب ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « إِنَّ قَوْمًا بِالْمَدِينَةِ قَدْ شَرَكُونَا فِي جِهَادِنَا » كما تقدم ذكره لأن قلوبهم في صدق إرادة الخير، وبذل المال والنفس، والرغبة في طالب الشهادة وإعلاء كلمة الله تعالى، كقلوب الخارجين في الجهاد . وإنما فارقوم بالأبدان لعوائق تخص الأسباب الخارجة عن القلب، وذلك غير مطلوب إلا لتأكيد هذه الصفات وبهذه المعاني تفهم جميع الأحاديث التي أوردناها في فضيلة النية، فاعرضها عليها لينكشف لك أسرارها فلا تطول بالإعادة

بيان

تفصيل الأعمال المتعلقة بالنية

اعلم أن الأعمال وإن انقسمت أقساماً كثيرة من فعل، وقول، وحركة، وسكون، وجلب، ودفع، وفكر، وذكر، وغير ذلك مما لا يتصور إحصاؤه واستقصاؤه، فهي ثلاثة أقسام: طاعات، ومعاص، ومباحات . القسم الأول: المعاصي وهي لا تغير عن موضعها بالنية . فلا ينبغي أن يفهم الجاهل ذلك من عموم قوله عليه السلام « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » فيظن أن المعصية تنقلب طاعة بالنية، كالذي يقتاب إنساناً مراعاة لقلب غيره، أو يطعم فقيراً من مال غيره، أو يبني مدرسة أو مسجداً أو ربطاً بمال حرام، وقصده الخير، فهذا كله جهل، والنية لا تؤثر في إخراجه عن كونه ظلماً، وعدواناً، ومعصية. بل قصده الخير بالشر على خلاف مقتضى الشرع شرّاً آخر . فإن عرفه فهو معاند للشرع؛ وإن جهله

فهو عاص بجهله ، إذ طلب العلم فريضة على كل مسلم . والخيرات . إنما يعرف كونها خيرات بالشرع ، فكيف يمكن أن يكون الشر خيرا ! هيهات ، بل المروج لذلك على القلب خفي الشهوة وباطن الهوى ، فإن القلب إذا كان مائلا إلى طلب الجاه ، واستمالة قلوب الناس ، وسائر حظوظ النفس ، توصل الشيطان به إلى التلبس على الجاهل . ولذلك قال سهل رحمه الله تعالى : ما عصي الله تعالى بمعصية أعظم من الجهل . قيل يا أبا محمد : هل تعرف شيئا أشد من الجهل ؟ قال نعم : الجهل بالجهل . وهو كما قال : لأن الجهل بالجهل يسد بالكلية باب التعلم . فمن يظن بالكلية بنفسه أنه عالم فكيف يتعلم ؟ وكذلك أفضل ما أطيع الله تعالى به العلم ، ورأس العلم العلم بالعلم ، كما أن رأس الجهل الجهل بالجهل . فإن من لا يعلم العلم النافع من العلم الضار اشتغل بمسالك الناس عليه من العلوم المزخرفة التي هي وسائلهم إلى الدنيا ، وذلك هو مادة الجهل ، ومنبع فساد العالم . والمقصود أن من قصد الخير بمعصية عن جهل فهو غير معذور ، إلا إذا كان قريب العهد بالإسلام ، ولم يجد بعد مهلة للتعلم . وقد قال الله سبحانه (فَاسْأَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ^(١)) وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَا يُعْذَرُ الْجَاهِلُ عَلَى الْجَهْلِ وَلَا يَحِلُّ لِلْجَاهِلِ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى جَهْلِهِ وَلَا لِلْعَالِمِ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى عِلْمِهِ » . ويقرب من تقرب السلاطين ببناء المساجد والمدارس بالمال الحرام ، تقرب العلماء السوء بتعليم العلم لل سفهاء والأشرار ، المشغولين بالفسق والفجور ، القاصرين همهم على ممساة العلماء ، ومباراة السفهاء ، واستمالة وجوه الناس ، وجمع حطام الدنيا ، وأخذ أموال السلاطين ، واليتامى ، والمساكين ، فإن هؤلاء إذا تعلموا كانوا قطاع طريق الله ، واتهض كل واحد منهم في بلدته نائبا عن الدجال ، يتكالب على الدنيا ، ويتبع الهوى ، ويتباعد عن التقوى ، ويستجريء الناس بسبب مشاهدته على معاصي الله . ثم قد ينتشر ذلك العلم إلى مثله وأمثاله ، ويتخذونه أيضا آلة ووسيلة في الشر واتباع الهوى ، ويتسلسل ذلك ، ووبال جميعه يرجع إلى المعلم الذي علمه العلم مع عامه بفساد نيته وقصده ، ومشاهدته أنواع المعاصي من أقواله

(١) حديث لا يعذر الجاهل على الجهل ولا يحل للجاهل أن يسكت على جهله - الحديث : الطبراني في الأوسط وابن السني وأبو نعيم في رياضة المتعلمين من حديث جابر بسند ضعيف دون قوله لا يعذر الجاهل على الجهل وقال لا ينبغي بدل ولا يحل وقد تقدم في العلم

وافعاله ، وفي مطعمه وملبسه ومسكنه ، فيموت هذا العالم وتبقى آثار شره منتشرة في العالم ألف سنة مثلاً ، وألفي سنة ، وطوبى لمن إذا مات ماتت معه ذنوبه . ثم العجب من جهله حيث يقول : إننا الأعمال بالنيات ، وقد قصدت بذلك نشر علم الدين ، فإن استعمله هو في الفساد فالمعصية منه لا مني ، وما قصدت به إلا أن يستعين به على الخير . وإنما حب الرياسة ، والاستتباع ، والتفاخر بعلوم العلم ، يحسن ذلك في قلبه ، والشيطان بواسطة حب الرياسة يلبس عليه ، وليت شعري ما جوابه عن وهب سيفاً من قاطع طريق ، وأعدله بخيلاً وأسباباً يستعين بها على مقصوده ، ويقول : إننا أردت البذل والسخاء ، والتخلق بأخلاق الله الجميلة ، وقصدت به أن ينزو بهذا السيف والفرس في سبيل الله ، فإن إعداد الخيل ، والرباط ، والقوة للغزاة من أفضل القربات ، فإن هو صرفه إلى قطع الطريق فهو العاصي . وقد أجمع الفقهاء على أن ذلك حرام ، مع أن السخاء هو أحب الأخلاق إلى الله تعالى ، حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) «إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى ثَلَاثًا خُلِقَ مِنْ تَقَرَّبَ إِلَيْهِ وَاحِدٌ مِنْهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ وَأَحَبُّهَا إِلَيْهِ السَّخَاءُ» فليت شعري لم حرم هذا السخاء ؟ ولم وجب عليه أن ينظر إلى قرينة الحال من هذا الظالم ؟ فإذا لاح له من عادته أنه يستعين بالسلاح على الشر فينبغي أن يسعى في سلب سلاحه ، لا أن يعده بغيره . والعلم سلاح يقاتل به الشيطان وأعداء الله ، وقد يعاون به أعداء الله عز وجل وهو الهوى . فمن لا يزال مؤثراً لدنياه على دينه ، ولهواه على آخرته ، وهو عاجز عنها لقلة فضله ، فكيف يجوز إمداده بنوع علم يتمكن به من الوصول إلى شهواته

بل لم يزل علماء السلف رحمهم الله يتفقون أحوال من يتردد إليهم ، فلو رأوا منه تقصيراً في نقل من التوافل أنكروه وتركوا إكرامه ، وإذا رأوا منه فجوراً واستحلال حرام هجروه ، ونفوه عن مجالسهم ، وتركوا تكليمه فضلاً عن تعليمه ، لعلمهم بأن من تعلم مسألة ولم يعمل بها وجاوزها إلى غيرها فليس يطلب إلا آلة الشر ، وقد تعوذ جميع السلف بالله من الفاجر العالم بالسنة ، وما تعوذوا من الفاجر الجاهل

حكى عن بعض أصحاب أحمد بن حنبل رحمه الله أنه كان يتردد إليه سنين ، ثم اتفق أن أعرض عنه أحمد ، وهجره وصار لا يكلمه ، فلم يزل يسأله عن تغييره عليه وهو لا يذكره حتى

(١) حديث أن الله ثلاثاً خلق من تقرب إليه واحد منها دخل الجنة وأحبها إليه السخاء : تقدم في كتاب المحبة والشوق

قال : بلغنى أنك طينت حائط دارك من جانب الشارع ، وقد أخذت قدر سمك الطين ، وهو أنملة ، من شارع المسلمين ، فلا تصلح لنقل العلم . فهكذا كانت مراقبة السلف لأحوال طلاب العلم وهذا وأمثاله مما يلتبس على الأغبياء وأتباع الشيطان ، وإن كانوا أرباب الطيابة والأحكام الواسعة ، وأصحاب الألسنة الطويلة والفضل الكثير ، أغنى الفضل من العلوم التي لا تشتمل على التحذير من الدنيا والزجر عنها ، والترغيب في الآخرة والدعاء إليها ، بل هي العلوم التي تتعلق بالخلق ، ويتوصل بها إلى جمع الحطام ، واستتباع الناس ، والتقدم على الأقران فإذا قوله عليه السلام « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » يختص من الأقسام الثلاثة بالطاعات والمباحات دون المعاصي ، إذ الطاعة تنقلب معصية بالقصد ، والمباح ينقلب معصية وطاعة بالقصد . فأما المعصية فلا تنقلب طاعة بالقصد أصلاً . نعم للنية دخل فيها ، وهو أنه إذا انضاف إليها قصود خبيثة تضاعف وزرها ، وعظم وبالها ، كما ذكرنا ذلك في كتاب التوبة

القسم الثاني : الطاعات . وهي مرتبطة بالنيات في أصل صحتها ، وفي تضاعف فضلها . أما الأصل فهو أن ينوي بها عبادة الله تعالى لا غير ، فإن نوى الرياء صارت معصية . وأما تضاعف الفضل فبكثرة النيات الحسنة ، فإن الطاعة الواحدة يمكن أن ينوي بها خيرات كثيرة ، فيكون له بكل نية ثواب ، إذ كل واحدة منها حسنة . ^(١) تضاعف كل حسنة عشر أمثالها كما ورد به الخبر : ومثاله القعود في المسجد فإنه طاعة ، ويمكن أن ينوي فيه نيات كثيرة حتى يصير من فضائل أعمال المتقين ؟ وبلغ به درجات المقربين

أولها : أن يعتقد أنه بيت الله ، وأن داخله زائر الله ، فيقصد به زيارة مولاه رجاء لما وعده به رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال ^(٢) « مَنْ قَعَدَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَدْ زَارَ اللَّهَ تَعَالَى وَحَقَّ عَلَى الْمَزُورِ إِكْرَامُ زَائِرِهِ »

(١) حديث تضعيف الحسنة بعشرة أمثالها : تقدم

(٢) حديث من قعد في المسجد فقد زار الله تعالى وحق على المزور إكرام زائره : ابن حبان في الضعفاء

من حديث سلمان والبيهقي في الشعب نحوه من رواية جماعة من الصحابة لم يسموا بسناد صحيح وقد تقدم في الصلاة

وثانيها : أن ينتظر الصلاة بعد الصلاة ، فيكون في جملة انتظاره في الصلاة ، وهو معنى قوله تعالى (وَرَاطِبُوا ^(١))

وثالثها : الترهيب بكف السمع والبصر والأعضاء عن الحركات والترددات ، فإن الاعتكاف كف ، وهو في معنى الصوم ، وهو نوع ترهب . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « رَهْبَانِيَّةُ أُمَّتِي الْقُمُودُ فِي الْمَسَاجِدِ »

ورابعها : عكوف الهم على الله ولزوم السر للفكر في الآخرة ، ودفع الشواغل الصارفة عنه بالأعمال إلى المسجد

وخامسها : التجرد لذكر الله أو لاستماع ذكره ، وللتذكر به ، كما روي في الخبر ^(٣) « مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ لِيَذْكُرَ اللَّهَ تَعَالَى أَوْ يَذْكُرَ بِهِ كَانَ كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى » وسادسها : أن يقصد إفادة العلم بأمر معروف ونهي عن منكر ، إذ المسجد لا يخلو عن شيء في صلاته ، أو يتعاطى ما لا يحل له ، فيأمره بالمعروف ، ويرشده إلى الدين ، فيكون شريكا معه في خيره الذي يعلم منه ، فتضاعف خيراته

وسابعها : أن يستفيد أخا في الله ، فإن ذلك غنيمة وذخيرة للدار الآخرة ، والمسجد معشش أهبل الدين المحبين لله وفي الله

وثامنها : أن يترك الذنوب حياء من الله تعالى ، وحياء من أن يتعاطى في بيت الله ما يقتضي هتك الحرمه . وقد قال الحسن بن علي رضي الله عنهما : من أدام الاختلاف إلى المسجد رزقه الله إحدى سبع خصال : أخا مستفادا في الله . أو رحمة مستنزلة . أو علما مستظرفا أو كلمة تدل على هدى أو تصرفه عن ردى . أو يترك الذنوب خشية أو حياء

(١) حديث رهبانية أمتي القعود في المساجد : لم أجده أصلا .

(٢) حديث من غدا إلى المسجد يذكر الله أو يذكر به كان كالمجاهد في سبيل الله تعالى : هو معروف من قول كعب الأحبار رويناه في جزء بن طوق والطبراني في الكبير من حديث أبي أمامة من غدا إلى المسجد لا يريد إلا أن يتعلم خيرا أو يعلمه كان له كأجر حج تاما حجه وإسناده جيد وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة من غدا إلى المسجد أروح أعد الله له في الجنة نزلا كلما غدا أو راح

فهذا طريق تكثير النيات ، وقس به سائر الطاعات والمباحات ، إذ ما من طاعة إلا وتحتمل نيات كثيرة ، وإنما تحضر في قلب العبد المؤمن بتدرجده في طلب الخير ، وتشمره له ، وتفكره فيه ، فهذا تركو الأعمال ، وتتضاعف الحسنات

القسم الثالث : المباحات . وما من شيء من المباحات إلا ويحتمل نية أو نيات يصير بها من محاسن القربات ، وينال بها معالي الدرجات ، فما أعظم خسران من يغفل عنها ، ويتعاطاها تعاطى البهائم المهمة عن سهو وغفلة : ولا ينبغي أن يستحققر العبد شيئاً من الخطرات ، والخطوات ، واللحظات ، فكل ذلك يسئل عنه يوم القيامة أنه لم فعله ؟ وما الذي قصد به ؟ هذا في مباح محض لا يشوبه كراهة . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « حَلَالُهَا حِسَابٌ وَحَرَامُهَا عِقَابٌ » وفي حديث ^(٢) معاذ بن جبل ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إِنَّ أَلْعَبْدَ لَيُسْأَلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى عَنْ كُفْلِ عَيْنَيْهِ وَعَنْ فِتَاتِ الطَّيْنَةِ بِأَصْبُعَيْهِ وَعَنْ لَمَسِهِ ثَوْبَ أَخِيهِ » وفي خبر آخر « مَنْ تَطَيَّبَ لِلَّهِ تَعَالَى جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرِيحُهُ أَطْيَبُ مِنْ الْمِسْكِ وَمَنْ تَطَيَّبَ لِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرِيحُهُ أَنْتَنٌ مِنَ الْجِيفَةِ » فاستعمال الطيب مباح ، ولكن لا بد فيه من نية

فإن قلت : فما الذي يمكن أن ينوي بالطيب وهو حفظ من حظوظ النفس ، وكيف يتطيب لله فاعلم أن من يتطيب مثلاً يوم الجمعة ، وفي سائر الأوقات ، يتصور أن يقصد التمتع بآفات الدنيا ، أو يقصد به إظهار التفاخر بكثرة المال ليحسده الأقران ، أو يقصد به رياء الخلق ليقوم له الجاه في قلوبهم ويذكر بطيب الرائحة ، أو ليتودد به إلى قلوب النساء الأجنبية إذا كان مستحلاً للنظر إليهن ، ولأموار آخر لا تحصى . وكل هذا يجعل التطيب معصية ، فبذلك يكون أنتن من الجيفة في القيامة ، إلا القصد الأول وهو التلذذ والتمتع ، فإن ذلك ليس بمعصية ، إلا أنه يسئل عنه . ومن نوقش الحساب عذب ، ومن أتى شيئاً من مباح الدنيا لم يعذب عليه في الآخرة ، ولكن ينقص من نعيم الآخرة له بقدره ، وناهيك خسرانا بأن يستعجل ما يفنى ، ويخسر زيادة نعيم لا يفنى

(١) حديث حلالها حساب وحرامها عذاب : تقدم

(٢) حديث معاذ أن العبد ليسأل يوم القيامة عن كل شيء حتى عن كفل عينية وعن ثنات الطين بأصبعيه

وعن لَمَسِهِ ثَوْبَ أَخِيهِ : لم أجد له اسناداً

وأما^(١) النيات الحسنة ، فإنه ينوى به اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وينوى بذلك أيضا تعظيم المسجد ، واحترام بيت الله ، فلا يرى أن يدخله زائر الله إلا طيب الرائحة ، وأن يقصد به ترويح جيرانه ليستريحوا في المسجد عند مجاورته بروائحهم وأن يقصد به دفع الروائح الكريهة عن نفسه التي تؤدي إلى إيذاء مخالطيه ، وأن يقصد بحسم باب الغيبة عن المفتابين إذا اغتابوه بالروائح الكريهة ، فيعصون الله بسببه ، فمن تعرض للغيبة وهو قادر على الاحتراز منها فهو شريك في تلك المعصية ، كما قيل :

إذا ترحلت عن قوم وقد قدروا - أن لا تفارقهم فالأحلوهم
وقال الله تعالى (وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ^(١))
أشار به إلى أن التسبب إلى الشر شرٌّ . وأن يقصد به معالجة دماغه لتزيد به فطنته وذكاءه ويسهل عليه درك مهمات دينه بالفكر ، فقد قال الشافعي رحمه الله : من طاب ريحها زاد عقله فهذا وأمثاله من النيات لا يعجز الفقيه عنها إذا كانت تجارة الآخرة وطلب الخير غالبية على قلبه . وإذا لم يغلب على قلبه إلا نعيم الدنيا لم تحضره هذه النيات ، وإن ذكرت له لم ينبعث لها قلبه ، فلا يكون معه منها إلا حديث النفس ، وليس ذلك من النية في شيء والمباحات كثيرة ، ولا يمكن إحصاء النيات فيها ، فقس بهذا الواحد ما عداه . ولهذا قال بعض العارفين من السلف : إني لأستحب أن يكون لي في كل شيء نية حتى في أكل ، وشربي ، ونومي ، ودخولي إلى الخلاء . وكل ذلك مما يمكن أن يقصد به التقرب إلى الله تعالى ، لأن كل ما هو سبب لبقاء البدن ، وفراغ القلب من مهمات البدن ، فهو معين على الدين ، فمن قصده من الأكل التقوى على العبادة ، ومن الوقاع تحصين دينه ، وتطيب قلب أهله ، والتوصل به إلى ولد صالح يعبد الله تعالى بعده ، فتكثر به أمة محمد صلى الله

(١) حديث أن لبس الثياب الحسنة يوم الجمعة سنة : أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد من اعتسل يوم الجمعة ومس من طيب إن كان عنده ولبس أحسن ثيابه - الحديث : ولأبي داود وابن ماجة من حديث عبد الله بن سلام ما طي أحدكم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوبي مهنته وفي أسناده اختلاف وفي الصحيحين أن عمر رأى حلة سيرا عند باب المسجد فقال يا رسول الله لو اشتريت هذه فلبستها يوم الجمعة

عليه وسلم ، كان مطيعا بأكله ونكاحه . وأغلب حظوظ النفس الآكل والوقاع ، وقصد الخير بهما غير ممتنع لمن غلب على قلبه هم الآخرة . ولذلك ينبغي أن يحسن نيته منهما ضاع له مال ويقول : هو في سبيل الله ، وإذا بلغه إغتياب غيره له فليطيب قلبه بأنه سيحمل سيئاته وستنقل إلى ديوانه حسناته ، ولنوى ذلك بسكوته عن الجواب ، ففي الخبر ^(١) « إِنَّ الْعَبْدَ لَيُجَاسَبُ فَيَبْطُلُ أَعْمَالُهُ لِدُخُولِ الْآفَةِ فِيهَا حَتَّى يَسْتَوْجِبَ النَّارَ ثُمَّ يُنْشَرُ لَهُ مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ مَا يَسْتَوْجِبُ بِهِ الْجَنَّةَ فَيَتَعَجَّبُ وَيَقُولُ يَا رَبِّ هَذِهِ أَعْمَالُ مَا عَمِلْتُهَا فُطُ قِيلَ هَذِهِ أَعْمَالُ الذِّينِ اغْتَابُوكَ وَآذَوْكَ وَظَلَمُوكَ »

وفي الخبر ^(٢) « إِنَّ الْعَبْدَ لَيُؤَافِي الْقِيَامَةَ بِحَسَنَاتٍ أَمْثَالِ الْجِبَالِ لَوْ خُلِصَتْ لَهُ لَدَخَلَ الْجَنَّةَ فَيَأْتِي وَقَدْ ظَلَمَ هَذَا وَشَتَمَ هَذَا وَضَرَبَ هَذَا فَيُقْتَصُّ لَهُذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ وَلِهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ حَتَّى لَا يَبْقَى لَهُ حَسَنَةٌ فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ قَدْ فَنِيَتْ حَسَنَاتُهُ وَبَقِيَ طَالِبُونَ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَلْقُوا عَلَيْهِ مِنْ سَيِّئَاتِهِمْ ثُمَّ صُكُّوا لَهُ صَكَاءٌ إِلَى النَّارِ » وبالجمله فإياك ثم إياك أن تستحق شيئا من حر كاتك ، فلا تحترز من غرورها وشروورها ، ولا تعد جوابها يوم السؤال والحساب ، فإن الله تعالى مطلع عليك وشهيد ، وما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد

وقال بعض السلف : كتبت كتابا وأردت أن أتر به من حائط جار لي ، فتخرجت ، ثم قلت تراب وماتراب ؟ فتربته ، فهتفت بي هاتف : سيعلم من استندف بتراب ما يلقى غدا من سوء الحساب . وصلى رجل مع الثوري ، فرآه مقلوب الشوب ، فعرفه ، فدّ يده ليصلحه ، ثم قبضها فلم يسوّه ، فسأله عن ذلك فقال : إني لبسته لله تعالى ، ولا أريد أن أسويه لغير الله . وقد قال الحسن : إن الرجل ليتعلق بالرجل يوم القيامة فيقول بيني وبينك الله ، فيقول : والله ما أعرفك ، فيقول : بلى أنت أخذت ابنة من حائطي ، وأخذت خيطا من ثوبي

(١) حديث ان العبد ليجاسب فبطل أعماله لدخول الآفة فيها حتى يستوجب النار ثم ينشر له من الاعمال الحسنة ما يستوجب به الجنة - الحديث : وفيه هذه أعمال الذين اغتابوك - الحديث : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق أبي نعيم من حديث شيب بن سعد البلوي مخرجا ان العبد ليلقى كتابه يوم القيامة منتشرا فينظر فيه فيرى حسنات لم يعملها فيقول هذا لي ولم يعملها فيقال بما اغتابك الناس وأنت لا تشعر وفيه ابن لهيعة

(٢) حديث ان العبد ليوافى القيامة بحسنات أمثال الجبال وفيه ويأتي قد ظلم هذا وشتم هذا - الحديث : يهدم مع اختلاف

فهذا وأمثاله من الأحبار قابع قلوب الخائضين . فإن كنت من أولى العزم والنهي ، ولم تكن من المغترين ، فانظر لنفسك الآن ، ودقق الحساب على نفسك قبل أن يدقق عليك ، وراقب أحوالك ، ولا تسكن ولا تتحرك مالم تتأمل أو لا أنك لم تتحرك ؟ وماذا تقصد ؟ وما الذي تنال به من الدنيا ؟ وما الذي يفوتك من الآخرة ، وبمناذا ترجع الدنيا على الآخرة ؟ فإذا علمت أنه لا باعث إلا الدين نامض عزمك وما خطر ببالك ، وإلا فأمسك ، ثم راقب أيضا قلبك في إمساكك وامتناعك ، فإن ترك العمل فعل ، ولا بدله من نية صحيحة ، فلا ينبغي أن يكون الداعي هوى خفي لا يطلع عليه ، ولا يفرنك ظاهرا أمور ، ومشهورات الخيرات ، وافطن للأغوار والأسرار تخرج من حيز أهل الاغترار ، فقد روي عن زكريا عليه السلام ، أنه كان يعمل في حائط بالطين ، وكان أجيرا لقوم ، فقدموه له رغبة ، إذ كان لا يأكل إلا من كسب يده ، فدخل عليه قوم ، فلم يدعهم إلى الطعام حتى فرغ ، فتمجبوا منه لما علموا من سخائه وزهده ، وظنوا أن الخير في طلب المساعدة في الطعام ، فقال : إني أعمل لقوم بالأجرة وقدمو إلي الرغيف لأتقوى به على عملهم ، فلوا كلمتني لم يكفكم ولم يكفني ، وضعفت عن عملهم . فالبصير هكذا ينظر في البواطن بنور الله ، فإن ضعفه عن العمل نقص في فرض ، وترك الدعوة إلى الطعام نقص في فضل ، ولا حكم للفضائل مع القرائض

وقال بعضهم : دخلت على سفيان وهو يأكل . فما كلفني حتى لعل أصابه ثم قال : لو لا أني أخذته بدين لأحببت أن تأكل منه . وقال سفيان : من دعا رجلا إلى طعامه وليس له رغبة أن يأكل منه ، فإن أجابه فأكل فعليه وزر ، وإن لم يأكل فعليه وزر واحد وأراد بأحد الوزرين النفاق : وبالثاني تمر يرضه أخاه لما يكره لوعلمه . فهكذا ينبغي أن يتفقد العبد نيته في سائر الأعمال ، فلا يقدم ولا يحجم إلا بنية ، فإن لم تخضره النية توقف ، فإن النية لا تدخل تحت الاختيار

بيان

أن النية غير داخلة تحت الاختيار

اعلم أن الجاهل يسمع ما ذكرناه من الوصية بتحسين النية وتكثيرها مع قوله صلى الله عليه وسلم « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » فيقول في نفسه عند تدريسه ، أو تجارته ، أو أكله : نويت أن أدرس لله ، أو أتجر لله ، أو آكل لله . ويظن ذلك نية . وهي بات ، فذلك حديث نفس ،

وحديث لسان وفكر ، أو انتقال من خاطر إلى خاطر ، والنية بمنزل من جميع ذلك . وإنما
النية انبعاث النفس وتوجيهها وميلها إلى ما ظهر لها أن فيه غرضها ، إما عاجلاً ، وإما آجلاً .
والليل إذا لم يكن لا يمكن اختراعه واكتسابه بمجرد الإرادة ، بل ذلك كقول الشبان :
نوبت أن أشتى الطعام وأميل إليه . أو قول الفارغ : نوبت أن أعشق فلاناً وأحبه
وأعظمه بقلبي . فذلك محال . بل لا طريق إلى اكتساب صرف القلب إلى الشيء ، وميله
إليه ، وتوجيه نحوه ، إلا باكتساب أسبابه . وذلك مما قد يقدر عليه ، وقد لا يقدر عليه .
وإنما تنبعت النفس إلى الفعل إجابة للغرض الباعث الموافق للنفس ، الملائم لها . ومالم يعتقد
الإنسان أن غرضه منوط بفعل من الأفعال فلا يتوجه نحوه قصده . وذلك مما لا يقدر على
اعتقاده في كل حين . وإذا اعتقد فإنما يتوجه القلب إذا كان فارغاً غير مصروف عنه بغرض
شاغل أقوى منه . وذلك لا يمكن في كل وقت . والدواعي والصوارف لها أسباب كثيرة
بها تجتمع ، ويختلف ذلك بالأشخاص ، وبالأحوال ، وبالأعمال . فإذا غلبت شهوة النكاح مثلاً ،
ولم يعتقد غرضاً صحيحاً في الولد دينا ولا دنيا ، لا يمكنه أن يواقع على نية الولد ، بل لا يمكن إلا على نية
قضاء الشهوة إذ النية هي إجابة الباعث . ولا باعث إلا الشهوة ، فكيف ينوي الولد ! وإذا لم يغلب
على قلبه ^(١) أن إقامة سنة النكاح اتباعاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعظم فضلها ، لا يمكن أن ينوي
بالنكاح اتباع السنة ، إلا أن يقول ذلك بلسانه وقلبه وهو حديث محض ليس بنية .

نعم طريق اكتساب هذه النية مثلاً أن يقرى أولاً بإيمانه بالشرع ، ويقوى إيمانه بعظم
ثواب من سعى في تكثير أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، ويدفع عن نفسه جميع المنفردات عن
الولد من ثقل المؤنة ، وطول التعب ، وغيره ، فإذا فعل ذلك ربما انبثت من قلبه رغبة إلى
تحصيل الولد للثواب ، فتحرك تلك الرغبة ، وتتحرك أعضاؤه لمباشرة العقد . فإذا انتهضت
القدرة المحركة للسان بقبول العقد طاعة لهذا الباعث الغالب على القلب ، كان ناوياً . فإن
لم يكن كذلك ، فما يقدره في نفسه ، ويردده في قلبه من قصد الولد ، وسواس وهذيان

ولهذا امتنع جماعة من السلف من جملة من الطاعات ، إذ لم تحضرم النية . وكانوا يقولون .
ليس تحضرننا فيه نية ، حتى أن ابن سيرين لم يصل على جنازة الحسن البصري وقال : ليس
تحضرنني نية . ونادى بعضهم امرأته ، وكان يسرح شعره ، أن هات المدرى . فقالت : أجبني

(١) حديث النكاح سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم : تقدم في آداب النكاح

بالمرآة ؟ فسكت ساعة ثم قال : نعم . فقيل له في ذلك ، فقال : كان لي في المدريّة ، ولم تحضر في
في المرآة نية ، فتوقفت حتى هياها الله تعالى

ومات حماد بن سليمان ، وكان أحد علماء أهل الكوفة ، فقيل للثوري : ألا تشهد جنازته ؟
فقال لو كان لي نية لفعلت . وكان أحدهم إذا سئل عملا من أعمال البريقول : إن رزقني الله تعالى نية فعلت
وكان طاوس لا يحدث إلا بنية . وكان يسئل أن يحدث فلا يحدث ، ولا يسئل فيبتدىء .
فقيل له في ذلك ، قال : أفتحبون أن أحدث بغير نية ؟ إذا حضرتي نية فعلت

وحكي أن داود بن المحبر لما صنف كتاب العقل ، جاءه أحمد بن حنبل ، فطلبه منه ، فنظر فيه
أحمد صفحا ورده ، فقال : مالك ؟ قال فيه أسانيد ضعاف . فقال له داود : أنا لم أخرج على
الأسانيد ، فانظر فيه بعين الخبر ، إنا نظرت فيه بعين العمل فانتفعت . قال أحمد : فرده علي
حتى أنظر فيه بالعين التي نظرت . فأخذه ومكث عنده طويلا ثم قال : جزاك الله خيرا ، فقد انتفعت به
وقيل لطاوس : ادع لنا . فقال : حتى أجد له نية . وقال بعضهم : أنا في طلب نية لقيادة
رجل منذ شهر فما صحت لي بعد

وقال عيسى بن كثير : مشيت مع ميمون بن مهران ، فلما انتهى إلى باب داره انصرفت
فقال ابنه : ألا تعرض عليه المشاء ؟ قال ليس من نيتي : وهذا لأن النية تتبع النظر ، فإذا
تغير النظر تغيرت النية . وكانوا لا يرون أن يعملوا عملا إلا بنية ، لعلمهم بأن النية روح
العمل ، وأن العمل بغير نية صادقة رياء وتكلف ، وهو سبب مقت لا سبب قرب . وعلموا
أن النية ليست هي قول القائل بلسانه نويت ، بل هو انبعاث القلب يجري مجرى الفتح
من الله تعالى ، فقد تيسر في بعض الأوقات ، وقد تعذر في بعضها

نعم من كان الغالب على قلبه أمر الدين تيسر عليه في أكثر الأحوال إحضار النية
للخيرات ، فإن قلبه مائل بالجملة إلى أصل الخير ، فينبعث إلى التفاصيل غالبا . ومن مال قلبه
إلى الدنيا وغلبت عليه ، لم يتيسر له ذلك ، بل لا يتيسر له في الفرائض إلا بجهد جهيد ،
وغايته أن يتذكر النار ، ويحذر نفسه عقابها ، أو نعيم الجنة ، ويرغب نفسه فيها ، وربما
تنبعث له داعية ضعيفة ، فيكون ثوابه بقدر رغبته ونيتته

وأما الطاعة على نية إجلال الله تعالى لاستحقاقه الطاعة والعبودية ، فلا تيسر للراغب في الدنيا ،

وهذه أعز النيات وأعلاها ، ويميز على بسيط الأرض من يفهمها فضلا عما يتعاطاها
ونيات الناس في الطاعات أقسام . إذ منهم من يكون عمله إجابة لباعث الخوف ، فإنه
يتقى النار . ومنهم من يعمل إجابة لباعث الرجاء ، وهو الرغبة في الجنة ، وهذا وإن كان
نازلا بالإضافة إلى قصد طاعة الله وتمطيعه لذاته وجلاله لا لأمر سواه ، فهو من جملة النيات
الصحيحة ، لأنه ميل إلى الموعود في الآخرة ، وإن كان من جنس المألوفات في الدنيا . وأغلب
البواعث باعث الفرج والبطن ، وموضع قضاء وطرها الجنة . فالعامل لأجل الجنة عامل لبطنه
وفرجه ، كالأجير السوء ، ودرجته درجة البله ، وإنه لينالها بعمله ، إذ أكثر أهل الجنة البله
وأما عبادة ذرى الأبواب فإنها لا تتجاوز ذكر الله تعالى والفكر فيه ، حبا لجماله وجلاله
وسائر الأعمال تكون مؤكداً وروادف ، وهؤلاء أرفع درجة من الالتفات إلى المنكوح
والمطعم في الجنة ، فإنهم لم يقصدوها ، بل هم الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون
وجهه فقط ، وثواب الناس بقدر نياتهم . فلا جرم يتنعمون بالنظر إلى وجهه الكريم ،
ويسخرون ممن يلتفت إلى وجه الحور العين ، كما يسخر المتنعم بالنظر إلى الحور العين ممن
يتنعم بالنظر إلى وجه الصور المصنوعة من الطين ، بل أشد ، فإن التفاوت بين جمال حضرة
الربوبية وجمال الحور العين ، أشد وأعظم كثيراً من التفاوت بين جمال الحور العين والصور
المصنوعة من الطين . بل استعظام النفوس البهيمية الشهوانية لقضاء الوطر من مخالطة الحسان
وإعراضهم عن جمال وجه الله الكريم ، يضاهي استعظام الخنفساء لصاحبها وإفها لها ،
وإعراضها عن النظر إلى جمال وجوه النساء ، فعمى أكثر القلوب عن إحصار جمال الله وجلاله
يضاهي عمى الخنفساء عن إدراك جمال النساء فإنها لا تشعر به أصلاً ، ولا تلتفت إليه . ولو كان
لها عقل وذكر لها لاستحسننت عقل من يلتفت إليهن ، ولا يزالون مختلفين ، كل حزب
بما لديهم فرحون ، ولذلك خلقهم

حكى أن أحمد بن خضرويه رأى ربه عز وجل في المنام ، فقال له : كل الناس يطلبون مني
الجنة إلا أبا يزيد ، فإنه يطلبني . ورأى أبو يزيد ربه في المنام فقال : يارب ، كيف الطريق إليك ؟
فقال اترك نفسك وتعال إلي . ورؤي الشبلي بعد موته في المنام ، فقيل له : ما فعل الله بك ؟ فقال
لم يطالبني على الدعاوى بالبرهان إلا على قول واحد ، قلت يوماً أي خسارة أعظم من خسران الجنة ؟

فقال أي خسارة اعظم من خسران لقائي !

والغرض أن هذه النيات متفاوتة الدرجات ، ومن غلب على قلبه واحدة منها ربما لا يتعصر له العدول إلى غيرها . ومعرفة هذه الحقائق تورث أعمالاً وأفعالا لا يستنكرها الظاهريون من الفقهاء ، فإننا نقول : من حضرت له نية في مباح ، ولم تحضر في فضيلة ، فالمباح أولى ، وانتقلت الفضيلة إليه ، وصارت الفضيلة في حقه تقيصة ، لأن الأعمال بالنيات ، وذلك مثل العفو ، فإنه أفضل من الانتصار في الظلم ، وربما تحضره نية في الانتصار دون العفو ، فيكون ذلك أفضل

ومثل أن يكون له نية في الأكل ، ولشرب ، والنوم ، ليريح نفسه ، ويتقوى على العبادات في المستقبل ، وليس تنبعت نيته في الحالين للصوم ، والصلاة ، فالأكل ، والنوم هو الأفضل له . بل لو مل العبادات لمواظبته عليها ، وسكن نشاطه ، وضعفت رغبته ، وعلم أنه لو ترفه ساعة بلهو وحديث عاد نشاطه ، فاللهو أفضل له من الصلاة . قال أبو الدرداء : إني لأستجم نفسي بشيء من اللهو ، فيكون ذلك عوناً لي على الحق . وقال علي كرم الله وجهه . روّحوا القلوب فإنها إذا أكرهت عميت وهذه دقائق لا يدركها إلا ساهرة العلماء دون الحشوية منهم . بل الحاذق بالطب قد يعالج المحرور باللحم مع حرارته ، ويستبعده القاصر في الطب ، وإنما ينبغي به أن يعيد أوقافه ليحتمل المعالجة بالصد . والحاذق في لعب الشطرنج مثلاً قد ينزل عن الرخ والفرس مجاناً ، ليتوصل بذلك إلى الغلبة . والضعيف البصيرة قد يضحك به ، ويتعجب منه ، وكذلك الخبير بالقتال قد يفر بين يدي قرينه ، ويولييه دبره ، حيلة منه ليستجره إلى مضيق ، فيكر عليه فيقهره

فكذلك سلوك طريق الله تعالى ، كله قتال مع الشيطان ، ومعالجة للقلب ، والبصير الموفق يقف فيها على لطائف من الحيل يستبعدها الضعفاء ، فلا ينبغي للمريد أن يضم إنكاراً على ما يراه من شيخه ، ولا للمتعلم أن يعترض على أستاذه ، بل ينبغي أن يقف عند حد بصيرته ، وما لا يفهمه من أحوالهما يسامه لهما إلى أن ينكشف له أسرار ذلك بأن يبلغ رتبتهما ، وينال درجتهم ، ومن الله حسن التوفيق

الباب الثاني

في الإخلاص وفضيلته وحقيقته ودرجاته

فضيلة الإخلاص

قال الله تعالى (وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ^(١)) وقال (أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ^(٢)) وقال تعالى (إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ ^(٣)) وقال تعالى (فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ^(٤)) نزلت فيمن يعمل لله ويحب أن يحمد عليه

وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « ثَلَاثٌ لَا يَغْلُ عَلَيْهِنَّ قَلْبُ رَجُلٍ مُسْلِمٍ إِخْلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ » وعن ^(٢) مصعب بن سعد ، عن أبيه قال . ظن أبي أن له فضلا على من هو دونه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « إِنَّمَا نَصَرَ اللَّهُ مَنَ وَجَلَ هَذِهِ الْأُمَّةَ بِضَعْفَانِهَا وَدَعَا إِلَيْهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ وَصَلَاتِهِمْ » وعن ^(٣) الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى الْإِخْلَاصُ مِيرَاثٌ مِنْ سِرِّي اسْتَوْدَعْتُهُ قَلْبَ مَنْ أَحْبَبْتُ مِنْ عِبَادِي » وقال علي بن أبي طالب كرم

﴿ الباب الثاني في الإخلاص ﴾

(١) حديث ثلاث لا يغفل عليهن قلب رجل مسلم إخلاص العمل لله : الترمذي وصححه من حديث النعمان بن بشير .
(٢) حديث مصعب بن سعد عن أبيه أنه ظن أن له فضلا على من دونه من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما نصر الله هذه الأمة بضعفاينها ودعاهم وإخلاصهم رواء الناسا وهو عند البخاري بلفظ هل تتصرون وترزقون الا بضعفاينكم

(٣) حديث الحسن مرسل يقول الله تعالى الاخلاص سر من سرى استودعته قلب من احببت من عبادي رويناه في جزء من مسلسلات القزويني مسلسلا يقول كل واحد من رواه سالت فلانا عن الاخلاص فقال وهو من رواية احمد بن عطاء الهجيمي عن عبد الواحد بن زيد عن الحسن عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن الله تعالى وأحمد بن عطاء وعبد الواحد كلاهما متروكاهما من الزهاد ورواه أبو القاسم القشيري في الرسالة من حديث علي بن أبي طالب بسند ضعيف

الله وجهه : لا تهتموا لقلة العمل ، واهتموا لا لقبول ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) قال لمعاذ بن جبل « أَخْلِصِ الْعَمَلَ يُحْزِكَ مِنْهُ الْقَلِيلُ » ،

وقال عليه السلام ^(٢) « مَأْمِنَ عَبْدٌ يُخْلِصُ لِهَيْبَةِ اللَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا إِلَّا ظَهَرَتْ يَتَابِعُ الْحِكْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ » وقال عليه السلام ^(٣) « أَوَّلُ مَنْ يُسْتَلُّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْعِلْمَ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى مَا صَنَعْتَ فِيمَا عَلِمْتَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ كُنْتُ أَقُومُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى كَذَبْتَ وَتَقُولُ الْمَلَأْتُ نِكَةً كَذَبْتَ بَلْ أَرَدْتُ أَنْ يُقَالَ فُلَانٌ فَلَانٌ فَلَا فُلَانٌ فَقَدْ قِيلَ ذَلِكَ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لَقَدْ أَنْعَمْتَ عَلَيْكَ فَمَاذَا صَنَعْتَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ كُنْتُ أَنْصَدِّقُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَأَطْرَافَ الَّذِينَ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى كَذَبْتَ وَتَقُولُ الْمَلَأْتُ نِكَةً كَذَبْتَ بَلْ أَرَدْتُ أَنْ يُقَالَ فُلَانٌ فَلَانٌ جَوَادٌ أَلَا فَقَدْ قِيلَ ذَلِكَ وَرَجُلٌ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى مَاذَا صَنَعْتَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ أُمِرْتُ بِالْجِهَادِ فَقَاتَلْتُ حَتَّى قُتِلْتُ فَيَقُولُ اللَّهُ كَذَبْتَ وَتَقُولُ الْمَلَأْتُ نِكَةً كَذَبْتَ بَلْ أَرَدْتُ أَنْ يُقَالَ فُلَانٌ شُجَاعٌ أَلَا فَقَدْ قِيلَ ذَلِكَ » قال أبو هريرة . ثم خط رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخذي وقال « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَوَّلِيكَ أَوَّلُ خَلْقٍ تُسْعَرُ نَارُ جَهَنَّمَ بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » فدخل راوى هذا الحديث على معاوية ، وروى له ذلك فبكى حتى كادت نفسه تزهى ثم قال : صدق الله إذ قال (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا ^(١)) الآية وفي الاسرائيليات أن عابدا كان يعبد الله دهرا طويلا ، فجاءه قوم فقالوا : إن ههنا قوما يعبدون شجرة من دون الله تعالى . فغضب لذلك ، وأخذ فأسه على عاتقه ، وقصد الشجرة ليقطعها . فاستقبله إبليس في صورة شيخ ، فقال : أين تريد رحمك الله ؟ قال أريد أن أقطع هذه الشجرة : قال وما أنت وذاك ؟ تركت عبادتك واشتغالك بنفسك وتفرغت لغير ذلك

(١) حديث انقال لمعاذ اخلص العمل يحرك منه القليل : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ واسناده منقطع

(٢) حديث مامن عبد يخلص لله أربعين يوما : ابن عمدي ومن طريقه ابن الجوزي في الموضوعات
عن أبي موسى وقد تقدم

(۳) حدیث اول من یسئل یوم القيامة ثلاثة رجل آتاه الله العلم . الحدیث : وقد تقدم

فقال: إن هذا من عبادتي . قال: فإنني لا أتركك أن تقطعها . فآخذه العابد فطرحه إلى الأرض ، وقعد على صدره ، فقال له إبليس : أطلقني حتى أكلك . فقام عنه ، فقال له إبليس : يا هذا إن الله تعالى قد أسقط عنك هذا ولم يفرضه عليك ، وما تعبدها أنت ، وما عليك من غيرك والله تعالى أنبياء في أقاليم الأرض ، ولو شاء لبعثهم إلى أهلها ، وأمرهم بقطعها . فقال العابد : لا بد لي من قطعها . فنبذه للقتال ، فغلبه العابد وصرعه ، وقعد على صدره ، فعجز إبليس ، فقال له : هل لك في أمر فصل بيني وبينك ، وهو خير لك وأنفع ؟ قال وما هو ؟ قال أطلقني حتى أقول لك . فأطلقه ، فقال إبليس . أنت رجل فقير لاشيء لك ، إنما أنت كل على الناس يعولونك ، ولعلك تحب أن تتفضل على إخوانك ، وتواسي جيرانك ، وتشبع وتستغنى عن الناس ، قال نعم . قال فارجع عن هذا الأمر ، ولك علي أن أجعل عند رأسك في كل ليلة دينارين ، إذا أصبحت أخذتهما فأنفقت على نفسك وعيالك ، وتصدقت على إخوانك ، فيكون ذلك أنفع لك وللمسامين من قطع هذه الشجرة التي يغرس مكانها ، ولا يضرهم قطعها شيئا ، ولا ينفع إخوانك المؤمنين قطعك إياها . فتفكر العابد فيما قال ، وقال صدق الشيخ ، لست بنبي فيلزمني قطع هذه الشجرة ، ولا أمرني الله أن أقطعها فأكون عاصيا بتركها ، وما ذكره أكثر منفعة . فعاهده على الوفاء بذلك ، وحلف له . فرجع العابد إلى متعبده فبات ، فلما أصبح رأى دينارين عند رأسه ، فأخذهما ، وكذلك الغد ، ثم أصبح اليوم الثالث وما بعده فلم ير شيئا ، فغضب وأخذ فأسه على عاتقه ، فاستقبله إبليس في صورة شيخ فقال له إلى أين ؟ قال أقطع تلك الشجرة . فقال كذبت والله ، ما أنت بقادر على ذلك ، ولا سبيل لك إليها . قال فتناول العابد ليفعل به كما فعل أول مرة ، فقال هيهات ، فأخذه إبليس وصرعه ، فإذا هو كالمصفور بين رجله ، وقعد إبليس على صدره وقال . لتنهين عن هذا الأمر أو لأذبحنك . فنظر العابد ، فإذا لاطاقة له به . قال يا هذا غلبتني (فخل غني ، وأخبرني كيف غلبت أولاً وغلبتني الآن . فقال لأنك غضبت أول مرة لله ، وكانت نيتك الآخرة ، فسخرني الله لك . وهذه المرة غضبت لنفسك وللدنيا ، فصرعتك

وهذه الحكاية تصديق قوله تعالى (إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ)^(١) (إذلا يتخلص

العبد من الشيطان إلا بالإخلاص . ولذلك كان معروف الكرخي رحمه الله تعالى يضرب نفسه ويقول : يا نفس أخلصي تتخلصي . وقال يعقوب المكفوف : المخلص من يكتم حسنة كما يكتم سيئاته ؟ وقال سليمان : طوبى لمن صحت له خطوة واحدة لا يريد بها إلا الله تعالى . وكتب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ، إلى أبي موسى الأشعري : من خلصت نيته كفاه الله تعالى ما بينه وبين الناس . وكتب بعض الأولياء إلى أخ له : أخلص النية في أعمالك . بكفك القليل من العمل . وقال أيوب السخيتاني : تخلص النيات على العمال أشد عليهم من جميع الأعمال . وكان مطرف يقول : من صفا صفي له ، ومن خلط خلط عليه . ورؤي بعضهم في المنام فقيل له : كيف وجدت أعمالك ؟ فقال : كل شيء عملته لله وجدته ، حتى حسبة رمان لقطتها من طريق ، وحتى هرة ماتت لنا رأيته في كفة الحسنات . وكان في قانسوتي خيط من حرير فرأيت في كفة السيئات ، وكان قد تفق حماري قيمته مائة دينار . فرأيت له ثوابا فقلت موت سنور في كفة الحسنات ، وموت حمار ليس فيها ! فقيل لي إنه قد وجّه حيث بعثت به ، فإنه لما قيل لك قدمات ، قلت : في لمة الله ، فبطل أجره فيه ، ولو قلت : في سبيل الله ، لوجدته في حسناتك ، وفي رواية ، قال : وكنت قد تصدقت بصدقة بين الناس فأعجبني نظرم إلي ، فوجدت ذلك لأعلي ولالي ، قال سفيان لما سمع هذا ما أحسن حاله إذ لم يكن عليه فقد أحسن إليه ، وقال يحيى بن معاذ : الإخلاص يميز العمل من العيوب ، كتمييز اللبن من القث ، والدم ، وقيل . كان رجل يخرج في زى النساء ، ويحضر كل موضع يجتمع فيه النساء ، من عرس أو مأتم ، فاتفق أن حضر يوما موضعا فيه جمع للنساء ، فسرقت درة ، فصاحوا أن أغلقوا الباب حتى نفتش ، فكانوا يفتشون واحدة واحدة ، حتى بلغت النوبة إلى الرجل وإلى امرأة معه ، فدعا الله تعالى بالإخلاص ، وقال : إن نجوت من هذه الفضيحة لأعود إلى مثل هذا ، فوجدت الدرة مع تلك المرأة ، فصاحوا أن أطلقوا الحرة فقد وجدنا الدرة . وقال بعض الصوفية : كنت قائما مع أبي عبيد التستري وهو يحرق أرضه بعد العصر من يوم عرفة ، فرّ به بعض إخوانه من الأبدال ، فسار به شيء ، فقال أبو عبيد . لا ه فر كالسحاب يمسح الأرض حتى غاب عن عيني ، فقلت لأبي عبيد . ما قال لك ؟ فقال . سأني أن أحج معه ، قلت . لا ، قلت ، فهلا فعلت ، قال ليس لي في الحج نية . وقد نويت

أن أتم هذه الأرض العسية فأخاف أن حجبت معه لأجله تعرضت لمقت الله تعالى ، لأنني
أدخل في عمل الله شيئاً غيره ، فيكون ما أنا فيه أعظم عندي من سبعين حجة ، ويروى عن
بعضهم ، قال . غزوت في البحر فعرض بعضنا مخلاة ، فقلت . أشتريها ، فأنتفع بها في غزوي
فإذا دخلت مدينة كذا بعثتها فربحت فيها ، فاشتريتها ، فرأيت تلك الليلة في النوم كأن
شخصين قد نزلوا من السماء ، فقال أحدهما لصاحبه . اكتب الفزاة فأملى عليه . خرج
فلان متزها ، وفلان مرثيا ، وفلان تاجرا ، وفلان في سبيل الله ، ثم نظر إلي ، وقال .
اكتب فلان خرج تاجرا ، فقلت . الله الله في أمري ، ما خرجت أتجر ، وما معي تجارة
أتجر فيها ، ما خرجت إلا للغزو ، فقال ياشيخ قد اشتريت أمس مخلاة تريد أن تربح
فيها فبكيت ، وقلت . لا تكتبوني تاجرا فنظر إلى صاحبه ، وقال . ماترى فقال : اكتب
(خرج فلان غازيا إلا أنه اشترى في طريقه مخلاة ليربح فيها حتى يحكم الله عز وجل فيه بما يرى
وقال سري السقطي رحمه الله تعالى : لأن تصلي ركعتين في خلاة تخلصهما ، خير لك من
أن تكتب سبعين حديثا أو سبعمائة بعو ، وقال بعضهم : في إخلاص ساعة نجاة الأبد ، ولكن
الإخلاص عزيز ، ويقال : العلم بذر ، والعمل زرع ، وماؤه الإخلاص ، وقال بعضهم .
إذا أبغض الله عبدا أعطاه ثلاثا ، ومنعه ثلاثا ، أعطاه صحبة الصالحين ، ومنعه القبول منهم
وأعطاه الأعمال الصالحة ، ومنعه الإخلاص فيها ، وأعطاه الحكمة ، ومنعه الصدق فيها ،
وقال السوسى : مراد الله من عمل الخلائق الإخلاص فقط ، وقال الجنيد . إن لله عبادا
عقلوا ، فلما عقلوا عملوا ، فلما عملوا أخلصوا ، فاستدعاهم الإخلاص إلى أبواب البر أجمع
وقال محمد بن سعيد المروزي . الأمر كله يرجع إلى أصابن ، فعل منه بك ، وفعل منك له ،
فترضى ما فعل ، وتخلص فيما تعمل ، فإذا أنت قد سعدت بهذين وفزت في الدارين

بيان

حقيقة الإخلاص

اعلم أن كل شيء يتصور أن يشوبه غيره ، فإذا صفا عن شوبه وخلص عنه سمي خالصا
ويسمى الفعل المصنوع المخلص إخلاصا ، قال الله تعالى (مِنْ يَتْنِ قَرْتٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا)

سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ^(١)) فَإِنَّمَا خُلُوصُ اللَّبَنِ أَنْ لَا يَكُونَ فِيهِ شَوْبٌ مِنَ الدَّمِ وَالْفَرْثِ ، وَمِنْ
 كُلِّ مَا يُمْكِنُ أَنْ يَتَزَجَّ بِهِ . وَالْإِخْلَاصُ بِضَادِهِ الْإِشْرَاقُ ، فَمَنْ لَيْسَ تَخَافًا فَهُوَ مُشْرِكٌ ، إِلَّا
 أَنْ الشَّرْكَ دَرَجَاتٌ ، فَالْإِخْلَاصُ فِي التَّوْحِيدِ بِضَادِهِ التَّشْرِيكُ ، فِي الْإِلَهِيَّةِ ، وَالشَّرْكَ مِنْهُ
 خَفِيٌّ ، وَمِنْهُ جَلِيٌّ ، وَكَذَا الْإِخْلَاصُ ، وَالْإِخْلَاصُ وَضَدُهُ يَتَوَارَدَانِ عَلَى الْقَلْبِ ، فَحُلُّهُ الْقَلْبِ
 وَإِنَّمَا يَكُونُ ذَلِكَ فِي الْقَصُودِ وَالنِّيَّاتِ ، وَقَدْ ذَكَرْنَا حَقِيقَةَ النِّيَّةِ ، وَأَنَّهُمَا تَرْجِعُ إِلَى إِبَابَةِ
 الْبَوَاعِثِ ، فَهَمَا كَانَ الْبَاعِثُ وَاحِدًا عَلَى التَّجَرُّدِ سَمِيَ الْفِعْلُ الْمَصَادِرُ عَنْهُ إِخْلَاصًا ، بِالْإِضَافَةِ
 إِلَى الْمُنَوِيِّ ، فَمَنْ تَصَدَّقَ وَغَرَضُهُ مَحْفُوظُ الرِّيَاءِ فَهُوَ مُخْلِصٌ ، وَمَنْ كَانَ غَرَضُهُ مَحْفُوظُ التَّقَرُّبِ
 إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ مُخْلِصٌ ، وَلَكِنِ الْعَادَةُ جَارِيَةٌ بِتَخْصِيصِ اسْمِ الْإِخْلَاصِ بِتَجْرِيدِ تَصَدُّقِ التَّقَرُّبِ
 إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْ جَمِيعِ الشَّوَابِغِ ، كَمَا أَنَّ الْإِحْلَادَ عِبَارَةٌ عَنِ الْمِيلِ ، وَلَكِنِ خَصَصْتَهُ الْعَادَةُ
 بِالْمِيلِ عَنِ الْحَقِّ ، وَمَنْ كَانَ بَاعِثُهُ بِمَجَرَّدِ الرِّيَاءِ فَهُوَ مُعَرِّضٌ لِلضَّلَالَةِ ، وَلَسْنَا نَتَكَلَّمُ فِيهِ ، إِذْ قَدْ
 ذَكَرْنَا مَا يَتَعَلَّقُ بِهِ فِي كِتَابِ الرِّيَاءِ مِنْ رُبْعِ الْمَهْلَكَاتِ ، وَأَقْلَ أُمُورِهِ مَا وَرَدَ فِي الْخُبَرِ ، مِنْ
^(١) أَنَّ الْمَرَاتِمِيَّ يَدْعِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَرْبَعِ أَسْمَاءَ ، يَامَرَاتِي ، يَامُخَادِعُ ، يَامُشْرِكُ ، يَاكَافِرُ ، وَإِنَّمَا
 نَتَكَلَّمُ الْآنَ فِيمَنْ انْبَعَثَ لِقَصْدِ التَّقَرُّبِ ، وَلَكِنِ امْتَزَجَ بِهَذَا الْبَاعِثِ بَاعِثٌ آخَرٌ ، إِمَّا مِنْ
 الرِّيَاءِ أَوْ مِنْ غَيْرِهِ مِنْ حِظْوِظِ النَّفْسِ ، وَمِثَالُ ذَلِكَ أَنْ يَصُومَ لِيَنْتَفِعَ بِالْإِلَهِيَّةِ الْخَاصَّةِ بِالصَّوْمِ
 مَعَ قَصْدِ التَّقَرُّبِ ، أَوْ يَعْتَقُ عَبْدًا لِيَتَخَلَّصَ مِنْ مَوْثِقِهِ وَسُوءِ خُلُقِهِ ، أَوْ يَحْجُجَ لِيَصْحَ مَزَاجُهُ
 بِمَحْرَكَةِ السَّفَرِ ، أَوْ يَتَخَلَّصَ مِنْ شَرِّ يَعْصِلُ بِهِ فِي بَلَدِهِ ، أَوْ لِيَهْرَبَ عَنْ عَدُوِّهِ فِي مَنْزِلِهِ ،
 أَوْ يَتَبَرَّمَ بِأَهْلِهِ وَوَلَدِهِ ، أَوْ يَشْغَلَ هُوَ فِيهِ ، فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَرِيحَ مِنْهُ أَيَّامًا ، أَوْ لِيَنْزَوِيَ لِيُمَارِسَ الْحَرْبَ
 وَيَتَعَلَّمَ أَسْبَابَهُ وَيَقْدِرَ بِهِ عَلَى تَهْيِئَةِ الْعَسَاكِرِ وَجَرِّهَا ، أَوْ يَصِلِيَ بِاللَّيْلِ وَلَهُ غَرَضٌ فِي دَفْعِ
 النَّعَاسِ عَنْ نَفْسِهِ لِيَرَأَيْهَا أَهْلَهُ ، أَوْ يَتَعَلَّمَ الْعِلْمَ لِيَسْهَلَ عَلَيْهِ طَلَبُ مَا يَكْفِيهِ مِنْ
 الْمَالِ ، أَوْ لِيَكُونَ عَزِيزًا بَيْنَ الْعَشِيرَةِ ، أَوْ لِيَكُونَ عَقَّارَهُ أَوْ مَالَهُ مُحَرِّمًا بَعْزَ الْعِلْمِ عَنِ الْأَطْفَالِ
 أَوْ لِيَشْتَغَلَ بِالدَّرْسِ وَالْوَعْظِ لِيَتَخَلَّصَ عَنْ كَرْبِ الصَّمْتِ وَيَتَفَرَّجَ بِلَذَّةِ الْحَدِيثِ ، أَوْ تَكْفُلَ
 بِخِدْمَةِ الْعُلَمَاءِ أَوِ الصُّوفِيَّةِ لِتَكُونَ حَرَمَتُهُ وَافرةً عِنْدَهُمْ وَعِنْدَ النَّاسِ ، أَوْ لِيُنَالَ بِهِ رَفَقًا فِي الدُّنْيَا

(١) حدث أن المرآئي يدعى يوم القيامة يامراتي يامخادع - الحديث: ابن أبي الدنيا في كتاب السنة والإخلاص وقد تقدم

أو كتب مصحفاً ليجود بالمواظبة على الكتابة خطه ، أو حجج ما سبب ليخفف عن نفسه الكراء أو توفراً ليتنظف ، أو يتبرد ، أو اغتسل لتطيب رائحته ، أو روى الحديث ليعرف بعلو الإسناد ، أو اعتكف في المسجد ليخفف كراء المسكن ، أو صام ليخفف عن نفسه التردد في طبخ الطعام ، أو ليتفرغ لأشغاله فلا يشغله الأكل عنها ، أو تصدق على السائل ليقطع إبرامه في السؤال عن نفسه ، أو يعود مريضاً ليعاد إذا مرض ، أو يشيع جنازة ليشيع جنازة أهله ، أو يفعل شيئاً من ذلك ليعرف بالخير ويذكر به وينظر إليه بعين الصلاح والوقار ، فهما كان باعثه هو التقرب إلى الله تعالى ، ولكن انضاف إليه خطرة من هذه الخطرات حتى صار العمل أخف عليه ، بسبب هذه الأمور فقد خرج عمله عن حد الإخلاص ، وخرج عن أن يكون خالصاً لوجه الله تعالى وتطرق إليه الشرك ، وقد قال تعالى : أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، وبالجملة كل حظ من حظوظ الدنيا تستريح إليه النفس ، ويميل إليه القلب ، قل أم كثير إذا تطرق إلى العمل تسكدر به صفوه ، وزال به إخلاصه ، والإنسان مرتبط في حظوظه منغمس في شهواته ، فلما ينفك فعل من أفعاله ، وعبادة من عباداته ، عن حظوظ وأغراض حاجلة من هذه الأجناس ، فلذلك قيل . من سلم له من عمره لحظة واحدة خالصة لوجه الله نجاً ، وذلك لعزة الإخلاص ، وعسر تنقية القلب عن هذه الشوائب ، بل الخالص هو الذي لا باعث عليه إلا طلب القرب من الله تعالى ، وهذه الحظوظ إن كانت هي الباعثة وحدها فلا يحنى شدة الأمر على صاحبه فيها ، وإنما نظرنا فيما إذا كان القصد الأصلي هو التقرب وانضافت إليه هذه الأمور ، ثم هذه الشوائب ، إما أن تكون في رتبة الموافقة ، أو في رتبة المشاركة ، أو في رتبة المعاونة كما سبق في النية

وبالجملة فإما أن يكون الباعث النفسي مثل الباعث الديني ، أو أقوى منه ، أو أضعف ، ولكل واحدكم آخر كما مستذكره ، وإنما الإخلاص تخلص العمل عن هذه الشوائب كلها ، قليلها وكثيرها ، حتى يتجرد فيه قصد التقرب فلا يكون فيه باعث سواه ، وهذا لا يتصور إلا من محب لله مستمتر بالله مستغرق اللهم بالآخرة بحيث لم يبق لحب الدنيا في قلبه قرار ، حتى لا يحب الأكل والشرب أيضاً ، بل تكون رغبته فيه كرهته في قضاء الحاجة من حيث إنه ضرورة الجبلة ، فلا يشتهي الطعام لأنه طعام ، بل لأنه يقويه على عبادة الله تعالى ،

ويتمنى أن لو كنتي شر الجوع ، حتى لا يحتاج إلى الأكل ، فلا يفتي في قلبه - فظمن الفداء الزائد
على الضرورة ، ويكون قدر الضرورة مطاويها عنده ، لأنه ضرورة دينه فليزدون لهم إلا الله
تعالى ، فمثل هذا الشخص لو أكل أو شرب ، أو قضى حاجته ، فإن خالص النية صحيح النية
في جميع حركاته وسكناته ، فإني نام مثلاً حتى يريح نفسه ليتقوى على العبادة بعد ذلك نوم عبادة ،
وكان له درجة الاختصاص فيه ، ومن ليس كذلك فليباد ، الإخلاص في الأعمال مستود عليه
إلا على الندور ، وكأن من غاب عليه حب الله وحب الآخرة فاكتملت حركاته الأتية
صفة همه وصارت إخلاصاً ، فالذي يغلب على نفسه الدنيا والآل والرياسة وبالجملة غير الله
فقد اكتملت جميع حركاته تلك الصفة ، فلا تسلم له عباداته من صوم وصلاة وغير ذلك إلا نادراً
فإذا علاج الإخلاص كسر حظوظ النفس ، وقطع الطمع عن الدنيا ، والتجرد الآخرة ،
بحيث يغلب ذلك على القلب ، فإذا ذلك يتيسر الإخلاص . وكمن أمثال يفتي الإنسان فيها
ويظن أنها خالصة لوجه الله ، ويكون فيها مغروراً ، لأنه لا يرى وجه الآفة فيها ، كما حكي
عن بعضهم أنه قال : قضيت صلاة ثلاثين سنة كنت صليتها في المسجد في الصف الأول ،
لأنى تأخرت يوم المذر فصليت في الصف الثاني ، فاعترتني منجلة من الناس حيث رأوني
في الصف الثاني ، فمرفت أزدنظر الناس إلي في الصف الأول كان مسرتي ، وسبب امتراحة
تلي ، من حيث لأشعر ، وهذا دقيق غامض قلنا تسلم الأعمال من أمثاله ، وقل من يتنبه له
إلا من وفقه الله تعالى ، والغافلون عنه يرون حسناتهم كلها في الآخرة سيئات وهم المرادون
بقوله تعالى (وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مِآلٌ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتٌ مَا كَسَبُوا ^(١))
وبقوله تعالى (قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ
يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً ^(٢)) وأشد الخلق تعرضاً لهذه التفتة العاصاء فإن الباعث
للأكثرين على نشر العلم لذة الاستيلاء والفرح بالاستتباع ، والاستبشار بالمد والثناء ،
والشيطان يلبس عليهم ذلك ، ويقول : غرضكم نشر دين الله ، والنضال عن الشرع الذي
شرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وترى الواقعين على الله تعالى بنصيحة الخلق ،

(١) الزمر : ٤٧ ، ٤٨ (٢) الكهف : ١٠٣

ووعظاه للملائكة ، ويهريج بقبول الناس قوله وإنباهم عليه ، وهو يدعى أنه يفرح بما يسر له من نصرة الدين ، ولو نأهر من أقرانه من هو أحسن منه وعظما ، وانصرف الناس عنه وأقبلوا عليه ساء ذلك ، ونعمه ، ولو كان بأشبه الدين لشكر الله تعالى ، إذ كفاه الله تعالى هذا الملم بغيره ، ثم الشيطان مع ذلك لا ينال به ، ويقول : إنما غمك لا تقطاع الثواب عنك ، لا أنصرف وجوه الناس عنك إلى غيرك ، إذ لو اتعظوا بقولك لكنت أنت المثاب واغتمامك لقوات الثواب محمود ، ولا يارى المسكين أن اتقياده للحق ، وتسليمه الأمر أفضل وأجزل ثوابا ، وأعود عليه في الآخرة من انفراد

وليت شعري لو اغتم عمر رضي الله عنه بتبصدي أبي بكر رضي الله تعالى عنه للإمامة أكان غمه محمودا أم مذموما ؟ ولا يسريب ذو دين أن لو كان ذلك لكان مذموما ، لأن اتقياده للحق وتسليمه الأمر إلى من هو أصاح منه ، أعود عليه في الدين من تكفله بمصالح الخلق ، مع ما فيه من الثواب الجزيل ، بل فرح عمر رضي الله تعالى عنه باستقلال من هو أولى منه بالأمر ، فما بال العامة لا يفرحون بمثل ذلك ، وقد ينخدع بعض أهل العلم بغرور الشيطان ، فيحدث نفسه بأنه لو ظهر من هو أولى منه بالأمر لفرح به وإخباره بذلك عن نفسه قبل التجربة ، والامتحان مخض الجهل والغرور ، فإن النفس سهلة القياد في الوعد بأمثال ذلك قبل نزول الأمر ، ثم إذا دهاه الأمر تغير ورجع ، ولم يف بالوعد وذلك لا يعرفه إلا من عرف مكاييد الشيطان ، والنفس وطال اشتغاله بامتنعائها . فمعرفة حقيقة الإخلاص والعمل به بحر عميق ، يفرق فيه الجميع ، إلا الشاذ النادر والفرد الفذ ، وهو المستثنى في قوله تعالى (إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ^(١)) فليكن العبد شديد التفقد والمراقبة لهذه الدقائق ، وإلا التحق بأتباع الشياطين وهو لا يشعر .

بيان

أقوال الشيوخ في الإخلاص

قال السوسى : الإخلاص فقد رؤية الإخلاص ، فإن من شاهد في إخلاصه الإخلاص فقد احتاج إخلاصه إلى إخلاص ، وما ذكره إشارة إلى تصفية العمل عن العجب بالفعل ، فإن الالتفات إلى الإخلاص والنظر إليه عجب ، وهو من جملة الآفات ، والخالص ماصفا

عن جميع الآفات، فهذا تعرض لآفة واحدة . وقال سهل رحمه الله تعالى : الإخلاص أن يكون سكون العبد وحركاته لله تعالى خاصة ، وهذه كلمة جامعة محيطها بالغرض ، وفي معناه قول إبراهيم بن آدم . الإخلاص صدق النية مع الله تعالى ، وقيل لسهل أي شيء أشد على النفس ؟ قال : الإخلاص ، إذ ليس لها فيه نصيب ، وقال رويم : الإخلاص في العمل هو أن لا يريد صاحبه عليه عوضا في الدارين ، وهذا إشارة إلى أن حظوظ النفس آفة آجلا وعاجلا ، والعابد لأجل تنعم النفس بالشهوات في الجنة معلول ، بل الحقيقة أن لا يراد بالعمل إلا وجه الله تعالى ، وهو إشارة إلى إخلاص الصديقين ، وهو الإخلاص المطلق ، فأما من يعمل لرجاء الجنة وخوف النار ، فهو مخلص بالإضافة إلى الحظوظ العاجلة ، وإلا فهو في طلب حظ البطن والفرج ، وإنما المطلوب الحق لذوى الأبواب وجه الله تعالى فقط ، وهو القائل لا يتحرك الإنسان إلا لحظ والبراءة من الحظوظ صفة الإلهية ، ومن ادعى ذلك فهو كافر وقد قضى القاضي أبو بكر الباقلاني بتكفير من يدعى البراءة من الحظوظ ، وقال هذا من صفات الإلهية ، وما ذكره حق ، ولكن القوم إنما أرادوا به البراءة عما يسميه الناس حظوظا وهو الشهوات الموصوفة في الجنة فقط ، فأما التلذذ بمجرد المعرفة ، والمناجاة والنظر إلى وجه الله تعالى فهذا حظ هؤلاء ، وهذا لا يعده الناس حظا بل يتعجبون منه ، وهؤلاء لو عوضوا عما هم فيه من لذة الطاعة والمناجاة ، وملازمة الشهود ، للحضرة الإلهية سرا وجهرا جميع نعيم الجنة لاستحقروه ، ولم يلتفتوا إليه فحركاتهم لحظ ، وطاعتهم لحظ ، ولكن حظهم معبودهم فقط دون غيره .

وقال أبو عثمان : الإخلاص نسيان رؤية الخلق بدوام النظر إلى الخالق فقط ، وهذا إشارة إلى آفة الرياء فقط ، ولذلك قال بعضهم : الإخلاص في العمل أن لا يطلع عليه شيطان فيفسده ، ولا ملك فيكتبه فإنه إشارة إلى مجرد الإخفاء ، وقد قيل : الإخلاص ما استتر عن الخلائق وصفا عن العلائق ، وهذا أجمع للمقاصد ، وقال المحاسبي : الإخلاص هو إخراج الخلق عن معاملة الرب ، وهذا إشارة إلى مجرد نفي الرياء ، وكذلك قول الخواص . من شرب من كأس الرياسة فقد خرج عن إخلاص العبودية ، وقال الحواريون لعيسى عليه السلام ما الخالص من الأعمال ؟ فقال : الذي يعمل لله تعالى لا يحب أن يحمده عليه أحد ، وهذا أيضا

تعرض لترك الرياء وإنما خصه بالذكر لأنه أقوى الأسباب المشوشة للإخلاص، وقال الجنيد:
الإخلاص تصفية العمل من الكدورات، وقال الفضيل: ترك العمل من أجل الناس رياء،
والعمل من أجل الناس شرك، والإخلاص أن يعافيك الله منهما، وقيل: الإخلاص
دوام المراقبة ونسيان الحظوظ كلها.

وهذا هو البيان الكامل، والآويل في هذا كثيرة، ولا فائدة في تكثير النقل بعد انكشاف
الحقيقة، وإنما البيان الشافي بيان سيد الأولين والآخرين صل الله عليه وسلم، ^(١) إذ سئل
عن الإخلاص فقال « أَنْ تَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ ثُمَّ تَسْتَقِيمَ كَمَا أُمِرْتَ » أي لا تعبد هواك ونفسك
ولا تعبد إلا ربك؛ وتستقيم في عبادته، كما أمرت وهذا إشارة إلى قطع ماسوى الله
عن مجرى النظر وهو الإخلاص حقا.

بيان

درجات الشوائب والآفات المكذرة للإخلاص

اعلم أن الآفات المشوشة للإخلاص، بعضها جلي وبعضها خفي، وبعضها ضعيف مع
الجلالة، وبعضها قوي مع الخفاء، ولا يفهم اختلاف درجاتها في الخفاء والجلالة إلا بمثال،
وأظهر مشوشات الإخلاص الرياء، فلنذكر منه مثالا فنقول: الشيطان يدخل الآفة على
المصلي مهما كان مخلصا في صلاته، ثم نظر إليه جماعة، أو دخل عليه داخل، فيقول له
حسن صلاتك حتى ينظر إليك هذا الحاضر بعين الوقار والصلاح، ولا يزدريك، ولا
يغتايبك، فتخشع جوارحه، وتسكن أطرافه، وتحسن صلاته، وهذا هو الرياء الظاهر،
ولا يخفى ذلك على المبتدئين من المريدين.

الدرجة الثانية: يكون المريء قد فهم هذه الآفة وأخذ منها حذره، فصار لا يطيع
الشيطان فيها، ولا يلتفت إليه، ويستمر في صلاته كما كان، فيأتيه في معرض الخير،

(١) حديث سئل عن الإخلاص فقال أن تقول ربّي الله ثم تستقيم كما أمرت: لم أره بهذا اللفظ للترمذي وصححه.
وزابن ماجه من حديث سفيان بن عبد الله الثقي قلت يا رسول الله حدثني بأمر اعتصم به قال
قل ربّي الله ثم استقم وهو عند مسلم بلفظ قل لي في الاسلام قولاً لأسأله عنه أحدا بعدك قال
قل آمنت بالله ثم استقم.

ويقول أنت متبوع ومقتدى بك ، ومنظور إليك ، وما تفعله يؤثر عندك ، ويتأسي بك غيرك فيكون لك ثواب أعمالهم إن أحسنت ، وعليك الوزر إن أسأت ، فأحسن صمالك بين يديه ، فمساها يقتدى بك في الخشوع وتحسين العبادة ، وهذا أغمض من الأول وقد ينخدع به من لا ينخدع بالأول ، وهو أيضا عين الرياء ، ومبطل للإخلاص ، فإنه إن كان يرى الخشوع وحسن العبادة خيرا لا يرضى لغيره تركه ، فلم لم يرتض لنفسه ذلك في الخلوة . ولا يمكن أن تكون نفس غيره أعز عليه من نفسه ، فهذا محض التلبس ، بل المقتدى به هو الذي استقام في نفسه واستنار قلبه ، فانتشر نوره إلى غيره ، فيكون له ثواب عليه . فأما هذا فمحض النفاق والتلبس ، فمن اقتدى به أثيب عليه ، وأما هو فيطالب بتلبسه . ويعاقب على إظهاره من نفسه ما ليس متصفا به .

الدرجة الثالثة : وهي أدق مما قبلها أن يجرب المبدن نفسه في ذلك ، ويتنبه لكيد الشيطان ؛ ويعلم أن مخالفته بين الخلوة والمجاهدة للغير محض الرياء ، ويعلم أن الإخلاص في أن تكون صلاته في الخلوة مثل صلاته في الملاء ، ويستحي من نفسه ومن ربه أن يتخشع لمشاهدة خلقه تخشعا زائدا على عادته ، فيقبل على نفسه في الخلوة ويحسن صلاته على الوجه الذي يرتضيه في الملاء ، وبصلي في الملاء أيضا كذلك ، فهذا أيضا من الرياء الغامض ، لأنه حسن صلاته في الخلوة لتحسين في الملاء فلا يكون قد فرق بينها ، فالتفاتة في الخلوة والملاء إلى الخلق ، بل الإخلاص أن تكون مشاهدة البهائم لصلاته . ومشاهدة الخلق على وتيرة واحدة ، فكأن نفس هذا ليست تسمح بإساءة الصلاة بين أظهر الناس ، ثم يستحي من نفسه أن يكون في صورة المرائين ، ويظن أن ذلك يزول بأن تستوى صلاته في الخلأ والملاء ، وهيئات بل زوال ذلك بأن لا يلتفت إلى الخلق كما لا يلتفت إلى الجمادات في الخلأ والملاء جميعا ، وهذا من شخص مشغول بهم بالخلق في الملاء والخلأ جميعا ، وهذا من المكاييد الخفية للشيطان .

الدرجة الرابعة : وهي أدق وأخفى ، أن ينظر إليه الناس وهو في صلاته فيعجز الشيطان عن أن يقول له اخشع لأجلهم ، فإنه قد عرف أنه تفتن لذلك فيقول له الشيطان تفكر في عظمة الله تعالى وجلاله ، ومن أنت واقف بين يديه ، واستحي من أن ينظر الله إلى قلبك وهو غافل عنه فيحضر بذلك قلبه ، وتخشع جوارحه ، ويظن أن ذلك عين الإخلاص ،

وهو عين المكر والخداع ، فإن خشوعه لو كان لنظره إلى جلاله لكانت هذه الخطرة تلازمه في الخلوة ، ولما كان لا يختص بحضورها بحالة حضور غيره ، وعلامة الأمن من هذه الآفة أن يكون هذا الخاطر مما يألفه في الخلوة ، كما يألفه في الملا ، ولا يكون حضور الغير هو السبب في حضور الخاطر ، كما لا يكون حضور البهيمة سبباً ، فما دام يفرق في أحواله بين مشاهدة إنسان ومشاهدة بهيمة فهو يعد خارج عن صفو الإخلاص ، مدنس الباطن بالشرك الخفي من الرياء ، وهذا ^(١) الشرك أخفى في قلب ابن آدم من دينب النملة السوداء في الليلة الظلماء ، على الصخرة الصماء ، كما ورد به الخبر ، ولا يسلم من الشيطان إلا من دق نظره ، وسعد بعصمة الله تعالى وتوفيقه وهدايته ، وإلا فالشيطان ملازم للمتشمسين لعبادة الله تعالى ، لا يغفل عنهم لحظة حتى يحملهم على الرياء في كل حركة من الحركات ، حتى في كحل العين ، وقص الشارب ، وطيب يوم الجمعة ، ولبس الثياب ، فإن هذه سنن في أوقات مخصوصة ، وللنفس فيها حظ خفي ، لارتباط نظر الخلق بها ولاستئناس الطبع بها ، فيدعوه الشيطان إلى فعل ذلك ، ويقول هذه سنة لا ينبغي أن تتركها ، ويكون انبعاث القلب باطنا لها ، لأجل تلك الشهوة الخفية ، أو مشوبة بها شوباً يخرج عن حظ الإخلاص بسببه ، وما لا يسلم عن هذه الآفات كلها فليس بخالص ، بل من يعتكف في مسجد معمور نظيف حسن العمارة يأنس إليه الطبع ، فالشيطان يرغب فيه ويكثر عليه من فضائل الاعتكاف

وقد يكون المحرك الخفي في سره هو الأناجس بحسن صورة المسجد ، واستراحة الطبع إليه ، ويتبين ذلك في ميله إلى أحد المسجدين ، أو أحد الموضعين إذا كان أحسن من الآخر وكل ذلك امتزاج بشوائب الطبع ، وكدورات النفس ، ومبطل حقيقة الإخلاص ، لعمرى النفس الذي يمزج بخالص الذهب له درجات متفاوتة ، فمنها ما يغلب ، ومنها ما يقل ، لكن يسهل دركه ، ومنها ما يدق بحيث لا يدركه إلا الناقد البصير ، وغش القاب ، ودغل الشيطان وخبث النفس ، أغمض من ذلك وأدق كثيراً ، ولهذا قيل : ركعتان من عالم أفضل من عبادة متنة من جاهل ، وتريد به العالم البصير بدقائق آفات الأعمال ، حتى يخلص عنها ، فإن الجاهل نظره

(١) حديث الشرك أخفى في قلب ابن آدم من دينب النملة السوداء في الظلمة الظلماء على الصخرة الصماء

تقدم في العلم وفي ذم الجاه والرياء

إلى ظاهر العبادة واغتراره بها، كنظر السوادي إلى حمرة الدينار الموه واستدارته، وهو منشوش زائف في نفسه، وقيراط من الخالص الذي يرتضيه الناقد البصير، خير من دينار يرتضيه الغر العجى فكذا يتفلوت أمر العبادات، بل أشد وأعظم ومداخل الآفات المنطرفة إلى فنون للأعمال، لا يمكن حصرها وإحصاؤها، فليتنفع بما ذكرناه مثالا، والفتن بغنيه القليل عن الكثير، والبليد لا يغنيه التطويل أيضا، فلا فائدة في التفصيل

بيان

حكم العمل المشوب واستحقاق الثواب به

اعلم أن العمل إذا لم يكن خالصا لوجه الله تعالى، بل امتزج به شوب من الرياء أو حظوظ النفس، فقد اختلف الناس في إن ذلك هل يقتضى ثوابا، أم يقتضى عقابا، أم لا يقتضى شيئا أصلا، فلا يكون له ولا عليه، وأما الذى لم يرد به إلا الرياء فهو عليه قطعا، وهو سبب المقت والعقاب، وأما الخالص لوجه الله تعالى فهو سبب الثواب، وإنما النظر في المشوب وظاهره (١) الأخبار تدل على أنه لا ثواب له، وليس تخلو الأخبار عن تعارض فيه، والذى ينقدح لنا فيه، والعلم عند الله، أن ينظر إلى قدر قوة الباعث، فإن كان الباعث الديني مساويا للباعث النفسي تقاوما وتماقطا، وصار العمل لاله ولا عليه، وإن كان يبعث الرياء أغلب وأقوى فهو ليس بنافع، وهو مع ذلك مضر ومفض للعقاب، نعم العقاب الذى فيه تخف من عقاب العمل الذى مجرد للرياء، ولم يمتزج به شائبة التقرب، وإن كان قصد التقرب أغلب بالإضافة إلى الباعث الآخر فله ثواب بقدر ما فضل من قوة الباعث الديني، وهذا لقوله تعالى (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ) (٢)

(١) الأخبار التى يدل ظاهرها على أن العمل المشوب لا ثواب له قال وليس تخلو الأخبار عن تعارض: أبوداود من حديث أبي هريرة أن رجلا قال يا رسول الله رجل يبتغي الجهاد في سبيل الله وهو يبتغي عرضا من عرض الدنيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أجر له - الحديث: والنسائي من حديث أبي أمامة باسناد حسن أرأيت رجلا غزا يلتمس الأجر والذكر ماله فقال لا شيء له فأعادها ثلاث مرات يقول لا شيء له ثم قال إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصا وابتغى به وجهه والترمذي وقال غريب وابن جبان من حديث أبي هريرة الرجل يعمل العمل فيسره فإذا اطلع عليه أهله قال له أجرين أجر السر وأجر العلانية وقد تقدم في ذم الجاه والرياء

ولقوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضَاعِفْهَا ^(١)) فلا ينبغي أن يضيع قصد الخير ، بل إن كان غالبا على قصد الرياء حبط منه القدر الذي يساويه وبقيت زيادة ، وإن كان مغلوبا سقط بسببه شيء من عقوبة القصد الفاسد وكشف الغطاء عن هذا أن الأعمال تأثيرها في القلوب بتأكيد صفاتها ، فداعية الرياء من المهلكات ، وإنما غذاء هذا المهلك وقوته العمل على وقته ، وداعية الخير من المنجيات ، وإنما قوتها بالعمل على وقتها ، فإذا اجتمعت الصفتان في القلب فهما متضادتان ، فإذا عمل على وفق مقتضى الرياء فقد قوّى تلك الصفة ، وإذا كان العمل على وفق مقتضى التقرب ، فقد قوّى أيضا تلك الصفة ، وأحدهما مهلك ، والآخر منج ، فإن كان تقوية هذا بقدر تقوية الآخر فقد تقاوما ، فكان كالمستضر بالحرارة إذا تناول ما يضره ، ثم تناول من المبردات ما يقاوم قدر قوته فيكون بعد تناولهما كأنه لم يتناولهما ، وإن كان أحدهما غالبا لم يخل الغالب عن أثر ، فكما لا يضيع مِثْقَالُ ذَرَّةٍ من الطعام والشراب والأدوية ، ولا ينفك عن أثر في الجسد بحكم سنة الله تعالى ، فكذلك لا يضيع مِثْقَالُ ذَرَّةٍ من الخير والشر ، ولا ينفك عن تأثير في إنارة القلب أو تسويده وفي تقريبه من الله ، أو إبعاده فإذا جاء بما يقربه شبرا مع ما يبعده ، فقد عاد إلى ما كان ، فلم يكن له ولا عليه . وإن كان الفعل مما يقربه شبرين ، والآخر يبعده شبرا واحدا فضل له لا محالة شبر . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا » فإذا كان المحض يحويه الإخلاص المحض عقيبته ، فإذا اجتمعا جميعا فلا بد وأن يتسدا فاما بالضرورة

ويشهد لهذا إجماع الأمة على أن من خرج حاجا ومعه تجارة ، صح حجه وأثيب عليه ، وقد امتزج به حط من حظوظ النفس . نعم يمكن أن يقال : إنما يشاب على أعمال الحج عند انتهائه إلى مكة ، وتجارته غير ، وقوفة عليه ، فهو خالص وإنما المشترك طول المسافة ، ولا ثواب فيه . مهما قصد التجارة . ولكن الصواب أن يقال : مهما كان الحج هو المحرك الأصلي ، وكان غرض التجارة كالمعين والتابع ، فلا ينفك نفس السفر عن ثواب .

(١) حديث أتبع السيئة الحسنة تمحها : تقدم في رياضة النفس وفي التوبة

وما عندي أن الغزاة لا يدركون في أنفسهم تفرقة بين غزو الكفار في جهة تكثف فيها الغنائم، وبين جهة لا غنيمة فيها. ويبعد أن يقال إدراك هذه التفرقة يحيط بالكلية ثواب جهادهم. بل العدل أن يقال : إذا كان الباعث الأصلي، والمزيج القوي، هو إعلاء كلمة الله تعالى، وإنما الرغبة في الغنيمة على سبيل التبعية، فلا يحبط به الثواب. نعم لا يساوي ثوابه ثواب من لا يلتفت قلبه إلى الغنيمة أصلاً، فإن هذا الالتفات نقصان لا محالة

فإن قلت : فالآيات والأخبار تدل على أن شوب الرياء محبط للثواب، وفي معناه شوب طلب الغنيمة، والتجارة، وسائر الحظوظ، فقد روى ^(١) طاوس وغيره من التابعين، أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن مصطنع المعروف، أو قال : يتصدق فيحب أن يحمد ويؤجر، فلم يدر ما يقول له، حتى نزلت (فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا) ^(٢) وقد قصد الأجر والحمد جميعاً. وروى ^(٣) معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «أَدْنَى الرِّيَاءِ شِرْكٌ» وقال ^(٤) أبو هريرة : قال النبي صلى الله عليه وسلم «يُقَالُ لِمَنْ أَشْرَكَ فِي عَمَلِهِ خُذْ أَجْرَكَ مِمَّنْ عَمِلْتَ لَهُ»

وروي عن عبادة، أن الله عز وجل يقول أنا أغني الأغنياء عن الشرك، من عمل لي عملاً فأشرك معي غيري ودعت نصيبي لشريكى. وروى ^(٥) أبو موسى أن أعرابياً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله، الرجل يقاتل حمية، والرجل يقاتل شجاعة، والرجل يقاتل ليرى مكانه في سبيل الله. فقال صلى الله عليه وسلم «مَنْ قَاتَلَ لِيَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ

(١) حديث طاوس وعده من التابعين أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن مصطنع المعروف أو قال

يتصدق فيحب أن يحمد ويؤجر فزلت فمن كان يرجو لقاء ربه : ابن أبي الدنيا في كتاب السنة

والحاكم نحوه من رواية طاوس مرسلًا وقد تقدم في ذم الجاه والرياء

(٢) حديث معاذ أدنى الرياء شرك : الطبراني والحاكم وتقدم فيه

(٣) حديث أبي هريرة يقال لمن أشرك في عمله خذ أجره ممن عملت له : تقدم فيه من حديث محمود بن لبيد

بنحوه وتقدم فيه حديث أبي هريرة من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشريكه

وفي رواية مالك في الموطأ فهو له كله

(٤) حديث أبي موسى من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله : تقدم فيه

(١) الكهف : ١١٠

هِيَ الْعَلْيَا فَمَهْرٌ فِي صَبِيلِ اللَّهِ ، وَقَالَ صهر رضي الله عنه : تقولون فلان شهيد ، ولعله أن يكون قد ملا دفتي راحلته ورقا . وقال ^(١) ابن مسعود رضي الله تعالى عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ هَاجَرَ يَتَنَحَّى شَيْئًا مِنَ الدُّنْيَا فَهُوَ لَهُ »

ف نقول : هذه الأحاديث لا تنافض ما ذكرناه . بل المراد بها من لم يرد بذلك إلا الدنيا ، كقوله « مَنْ هَاجَرَ يَتَنَحَّى شَيْئًا مِنَ الدُّنْيَا » وكان ذلك هو الأغلب على همه ، وقد ذكرنا أن ذلك عصيان وعدوان ، لا لأن طلب الدنيا حرام ، ولكن طلبها بأعمال الدين حرام ، لما فيه من الرياء وتغيير العبادة عن موضعها . وأما لفظ الشركة حيث ورد فمطلق للتساوي وقد بينا أنه إذا تساوى القصدان تقاوما ، ولم يكن له ولا عليه ، فلا ينبغي أن يرجى عليه ثواب ثم إن الإنسان عند الشركة أبدا في خطر ، فإنه لا يدرى أي الأمرين أغلب على قصده فربما يكون عليه وبالا ولذلك قال تعالى (فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ^(٢)) أي لا يرجى اللقائ مع الشركة التي أحسن أحوالها التساوط ويجوز أن يقال أيضا : منصب الشهادة لا ينال إلا بالإخلاص في الغزو ، وبعبارة يقال من كانت داعيته الدينية بحيث ترجه إلى مجرد الغزو وإن لم يكن غنمة ، وقدر على غزو طاقتين من الكفار ، إحداهما غنية ، والأخرى فقيرة ، فال إلى جهة الأغنياء لإعلاء كلمة الله والغنمة ، لا ثواب له على غزوه ألبته : ونموذ بالله أن يكون الأمر كذلك . فإن هذا خروج في الدين ، ومدخل لليأس على المسلمين ، لأن أمثال هذه الشوائب التابعة قط لا ينفك الإنسان عنها إلا على الندور فيكون تأثير هذا في نقصان الثواب . فأما أن يكون في إحباطه فلا نعم الإنسان فيه على خطر عظيم ، لأنه ربما يظن أن الباعث الأقوى هو قصد التقرب إلى الله ، ويكون الأغلب على سره الحظ النفسى ، وذلك مما يخفى غاية الخفاء ، فلا يحصل الأجر إلا بالإخلاص ، والإخلاص فلما يستيقنه العبد من نفسه ، وإن بالغ في الاحتياط فلذلك ينبغي أن يكون أبدا بعد كمال الاجتهاد مترددا بين الرد والقبول ، خائفا أن تكون في عبادته آفة يكون وبالهأ أكثر من ثوابها وهكذا كان الخائفون من ذوى البصائر

(١) حديث ابن مسعود من هاجر يتنحى شيئا من الدنيا فهو له : تقدم في الباب الذي قبله

وهكذا ينبغي أن يكون كل ذي بصيرة . ولذلك قال سفيان رحمه الله : لا أعتد بما ظهر من عملي . وقال عبدالعزيز بن أبي رواد : جاورت هذا البيت ستين سنة ، وحججت ستين حجة ، فما دخلت في شيء من أعمال الله تعالى إلا وحاسبت نفسي ، فوجدت نصيب الشيطان أوفى من نصيب الله ليته لالي ولا علي . ومع هذا فلا ينبغي أن يترك العمل عند خوف الآفة والرياء ، فإن ذلك منتهى بغية الشيطان منه ، إذ المقصود أن لا يفوت الإخلاص . ومهما ترك العمل فقد ضيع العمل والإخلاص جميعا . وقد حكى أن بعض الفقراء كان يخدم أباسعيد الخراز ويخف في أعماله ، فتسكلم أبوسعيد في الإخلاص يوما يريد إخلاص الحركات ، فأخذ الفقير يتفقد قلبه عند كل حركة ويطالبه بالإخلاص ، فتعذر عليه قضاء الحوائج ، واستضر الشيخ بذلك ، فسأله عن أمره ، فأخبره بمطالبته نفسه بحقيقة الإخلاص ، وأنه يعجز عنها في أكثر أعماله فيتركها . فقال أبوسعيد : لا تفعل ، إذ الإخلاص لا يقطع المعاملة ، فواظب على العمل ، واجتهد في تحصيل الإخلاص ، فما قلت لك أترك العمل ، وإنما قلت لك أخلص العمل . وقد قال الفضيل : ترك العمل بسبب الخلق رياء ، وفعله لأجل الخلق شرك

الباب الثالث

في الصدق وفضيلته وحقيقته

فضيلة الصدق

قال الله تعالى (رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ^(١)) وقال النبي صلى الله عليه وسلم (١) « إِنَّ الصَّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ وَالْبِرُّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَصْدُقُ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدْقًا وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ وَالْفُجُورُ يَهْدِي إِلَى النَّارِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكْذِبُ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا »

ويكفي في فضيلة الصدق أن الصديق مشتق منه ، والله تعالى وصف الأنبياء في معرض

﴿ الباب الثالث في الصدق ﴾

(١) حديث ان الصدق يهدي الى البر - الحديث : متفق عليه من حديث ابن مسعود وقد تقدم

(١) الأحزاب : ٢٣

المدح والثناء فقال (وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ^(١)) وقال (وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ^(٢)) وقال تعالى (وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ^(٣))

وقال ابن عباس : أربع من كن فيه فقد ربح ، الصدق ، والحياء ، وحسن الخلق ، والشكر
وقال بشر بن الحارث : من عامل الله بالصدق استوحش من الناس
وقال أبو عبد الله الرملي : رأيت منصورا الدينوري في المنام ، فقلت له : ما فعل الله بك
قال : غفر لي ، ورحمني ، وأعطاني مالم أؤمل . فقلت له : أحسن ما توجه العبد به إلى الله ماذا ؟
قال : الصدق . وأقبح ما توجه به الكذب

وقال أبو سليمان : اجعل الصدق مطيتك ، والحق سيفك ، والله تعالى غاية طلبتك .
وقال رجل لحكيم : ما رأيت صدقا فقال له : لو كنت صادقا لعرفت الصادقين . وعن محمد
ابن علي الكتاني قال : وجدنا دين الله تعالى مبنيا على ثلاثة أركان : على الحق ، والصدق ،
والعدل . فالحق على الجوارح ، والعدل على القلوب ، والصدق على العقول

وقال الثوري في قوله تعالى (وَبَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ ^(٤)) قال : هم الذين ادعوا محبة الله تعالى ولم يكونوا بها صادقين . وأوحى الله تعالى إلى داود
عليه السلام : يا داود ، من صدقتني في سريره صدقته عند المخلوقين في علانيته

وصاح رجل في مجلس الشبلي ، ورمى نفسه في دجلة ، فقال الشبلي . إن كان صادقا فالله تعالى
ينجيه كما نجى موسى عليه السلام ، وإن كان كاذبا فالله تعالى يغرقه كما أغرق فرعون

وقال بعضهم : أجمع الفقهاء والعلماء على ثلاث خصال ، أنها إذا صحت ففيها النجاة ، ولا يتم
بعضها إلا ببعض . الإسلام الخالص عن البدعة والهوى ، والصدق لله تعالى في الأعمال وطيب المطعم
وقال وهب بن منبه : وجدت على حاشية التوراة . اثنين وعشرين حرفا ، كان صلحاء
بنى إسرائيل يجتمعون فيقرؤونها ويتدارسونها . لا كنز أنفع من العلم ، ولا مال أربح من الحلم ،
ولا حسب أوضع من الغضب ، ولا قرين أزين من العمل ، ولا رفيق أشين من الجهل ،
ولا شرف أعز من التقوى ، ولا كرم أوفى من ترك الهوى ، ولا عمل أفضل من الفكر ،

(١) مريم : ٤١ (٢) مريم : ٥٤ (٣) مريم : ٥٦ (٤) الزمر : ٦٠

ولا حسنة أعلى من الصبر ، ولا سيئة أخزى من الكبر ، ولا دواء ألين من الرفق ، ولا داء أوجع من الخرق ، ولا رسول أعدل من الحق ، ولا دليل أنصح من الصدق ، ولا فقر أذل من الطمع ، ولا غنى أشقى من الجمع ، ولا حياة أطيب من الصحة ، ولا معيشة أهنأ من العفة ، ولا عبادة أحسن من الخشوع ، ولا زهد خير من القنوع ، ولا حارس أحفظ من الصمت ، ولا غائب أقرب من الموت ، . وقال محمد بن سعيد المروزي : إذا طلبت الله بالصدق آتاك الله تعالى مرآة يمدك حتى تبصر كل شيء من عجائب الدنيا والآخرة .
وقال أبو بكر الورّاق : حفظ الصدق فيما بينك وبين الله تعالى ، والرفق فيما بينك وبين الخلق وقيل لدى النون . هل للعبد إلى صلاح أموره سبيل ؟ فقال :

قد بقينا من الذنوب حيارى نطلب الصدق ما إليه سبيل

فدعاوى الهوى تخف علينا وخلاف الهوى علينا ثقل

وقيل لسهل : ما أصل هذا الأمر الذى نحن عليه ؟ فقال : الصدق ، والسخاء ، والشجاعة فقل زدنا : فقال : التقى ، والحياء ، وطيب الغذاء

وعن ^(١) ابن عباس رضي الله عنهما ، أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الكمال فقال « قَوْلُ الْحَقِّ وَالْعَمَلُ بِالصَّدَقِ » . وعن الجنيدي قوله تعالى (لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ ^(١)) قال يسأل الصادقين عن أنفسهم عن صدقهم عند ربهم ، وهذا أمر على خطر

بيان

حقيقة الصدق ومعناه ومراتبه

اعلم أن لفظ الصدق يستعمل في ستة معانٍ : صدق في القول ، وصدق في النية والإرادة ، وصدق في العزم ، وصدق في الوفاء بالعزم ، وصدق في العمل ، وصدق في تحقيق مقامات الدين كلها . فمن اتصف بالصدق في جميع ذلك فهو صديق ، لأنه مبالغة في الصدق . ثم هم أيضا على درجات فمن كان له حظ في الصدق في شيء من الجملة فهو صادق بالإضافة إلى ما فيه صدقه

(١) حديث ابن عباس سئل عن الكمال فقال قول الحق والعمل بالصدق : لم أجده بهذا اللفظ

الصدق الأول : صدق اللسان . وذلك لا يكون إلا في الأخبار . أو فيما يتضمن الأخبار وينبئ عليه ، والخبر إما أن يتعلق بالماضي أو بالمستقبل ، وفيه يدخل الوفاء بالوعد والخلف فيه . وحق على كل عبد أن يحفظ ألفاظه ، فلا يتكلم إلا بالصدق ، وهذا هو أشهر أنواع الصدق وأظهرها . فمن حفظ لسانه عن الإخبار عن الأشياء على خلاف ما هي عليه فهو صادق ولكن لهذا الصدق كمالان . أحدهما : الاحتراز عن المعارض ، فقد قيل : في المعارض مندوحة عن الكذب . وذلك لأنها تقوم مقام الكذب ، إذ المحذور من الكذب تفهيم الشيء على خلاف ما هو عليه في نفسه . إلا أن ذلك مما تمس إليه الحاجة ، وتقتضيه المصلحة في بعض الأحوال ، وفي تأديب الصبيان والنسوان ومن يجري مجراهم ، وفي الحذر عن الظلمة ، وفي قتال الأعداء والاحتراز عن اطلاعهم على أسرار الملك فمن اضطر إلى شيء من ذلك فصدقه فيه أن يكون نطقه فيه لله فيما يأمره الحق به ويقتضيه الدين ، فإذا نطق به فهو صادق وإن كان كلامه مفهماً غير ما هو عليه ، لأن الصدق مأريد لذاته ، بل للدلالة على الحق والدعاء إليه ، فلا ينظر إلى صورته بل إلى معناه

نعم في مثل هذا الموضع ينبغي أن يعدل إلى المعارض ما وجد إليه سبيلاً ^(١) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توجه إلى سفر ورى بغيره ، وذلك كي لا ينتهي الخبر إلى الأعداء فيقصد . وليس هذا من الكذب في شيء . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَيْسَ بِكَذَّابٍ مَنْ أَصْلَحَ بَيْنَ اثْنَيْنِ فَقَالَ خَيْرًا أَوْ أَوْأَمَى خَيْرًا » ورخص في النطق على وفق المصلحة في ثلاثة مواضع : من أصلح بين اثنين ، ومن كان له زوجتان ، ومن كان في مصالح الحرب . والصدق ههنا يتحول إلى النية ، فلا يراعى فيه إلا صدق النية وإرادة الخير فهما صحت قصده ، وصدق نيته . وتجردت للخير إرادته ، صار صادقاً وصدقاً . كيفما كان لفظه ثم التعريض فيه أولى . وطريقه ما حكى عن بعضهم أنه كان يطلبه بعض الظلمة وهو في داره ، فقال لزوجته . خطي بأصبعك دائرة ، وضعي الأصبع على الدائرة ، وقولي ليس

(١) حديث كان إذا أراد سفرًا ورى بغيره : متفق عليه من حديث كعب بن مالك

(٢) حديث ليس بكاذب من أصلح بين الناس - الحديث : متفق عليه من حديث أم كلثوم بنت عقبة

ابن أبي معيط وقد تقدم

هو ههنا . واحترز بذلك عن الكذب ، ودفع الظالم عن نفسه ، فكان قوله صدقا ، وأفهم الظالم أنه ليس في الدار .

فالكمال الأول في اللفظ : أن يحترز عن صريح اللفظ وعن المعارض أيضا إلا عند الضرورة والكمال الثاني ، أن يراعي معنى الصدق في ألفاظه التي يناجي بها ربه ، كقوله : وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض ، فإن قلبه إن كان منصرفا عن الله تعالى ، مشغولا بآماني الدنيا وشهواته ، فهو كذب . وكقوله : إياك نعبد . وقوله : أنا عبد الله . فإنه إذا لم يتصف بحقيقة العبودية ، وكان له مطلب سوى الله ، لم يكن كلامه صدقا . ولو طوب يوم القيامة بالصدق في قوله : أنا عبد الله ، لعجز عن تحقيقه ، فإنه إن كان عبدا لنفسه ، أو عبداً لدنيا أو عبداً لشهواته ، لم يكن صادقا في قوله .

وكل ما تقيد العبد به فهو عبده . كما قال عيسى عليه السلام : يا عبيد الدنيا . وقال نبينا صلى الله عليه وسلم ^(١) « تَعِسَ عَبْدُ الدِّينَارِ تَعِسَ عَبْدُ الدَّرْهَمِ وَعَبْدُ الْحِلَّةِ وَعَبْدُ الْخَمِيصَةِ » سمي كل من تقيد قلبه بشيء عبداً له . وإنما العبد الحق لله عز وجل من أعتق أولا من غير الله تعالى ، فصار حرا مطلقا . فإذا تقدمت هذه الحرية صار القلب فارغا ، فخلت فيه العبودية لله ، فتشغله بالله وبمحبتة ، وتقيد باطنه وظاهره بطاعته ، فلا يكون له مراد إلا الله تعالى ثم تجاوز هذا إلى مقام آخر أسنى منه يسمى الحرية ، وهو أن يعتق أيضا عن إرادته لله من حيث هو ، بل يقنع بما يريد الله له من تقرب أو إبعاد ، فتقضى إرادته في إرادة الله تعالى . وهذا عبد عتق عن غير الله فصار حرا ، ثم عاد وعتق عن نفسه فصار حرا ، وصار مفقودا لنفسه ، موجودا لسيدته ومولاه ، إن حرّكه تحرّك ، وإن سكّنه سكن ، وإن ابتلاه رضي لم يبق فيه متسع لطلب ، والنماس ، واعتراض ، بل هو بين يدي الله كاليت بين يدي الفاسل وهذا منتهى الصدق في العبودية لله تعالى ، فالعبد الحق هو الذي وجوده لمولاه ، لا لنفسه وهذه درجة الصديقين وأما الحرية عن غير الله فدرجات الصادقين ، وبعدها تتحقق العبودية لله تعالى . وما قبل هذا فلا يستحق صاحبه أن يسمى صادقا ولا صديقا .

فهذا هو معنى الصدق في القول

(١) حديث تعس عبد الدينار - الحديث : البخاري من حديث أبي هريرة وقد تقدم

الصدق الثاني : في النية والإرادة . ويرجع ذلك إلى الإخلاص ، وهو أن لا يكون له باعث في الحركات والسكنات إلا الله تعالى ، فإن ما زجه شوب من حظوظ النفس بطل صدق النية ، وصاحبه يجوز أن يسمى كاذبا ، كما روينا في فضيلة الإخلاص من حديث (١) الثلاثة ، حين يسئل العالم ما عملت فيما علمت ، فقال : فعلت كذا وكذا ، فقال الله تعالى كذبت بل أردت أن يقال فلان عالم ، فإنه لم يكذبه ، ولم يقل له لم تعمل ، ولكنه كذبه في إرادته ونيته . وقد قال بعضهم : الصدق صحة التوحيد في القصد . وكذلك قول الله تعالى (وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَاذِبُونَ) (١) وقد قالوا إنك لرسول الله ، وهذا صدق ، ولكن كذبهم لأن من حيث نطق اللسان ، بل من حيث ضمير القلب ، وكان التكذيب يتطرق إلى الخبر ، وهذا القول يتضمن إخبارا بقرينة الحال ، إذ صاحبه يظهر من نفسه أن يستقد ما يقول ، فكذب في دلالة بقرينة الحال على ما في قلبه . فإنه كذب في ذلك ولم يكذب فيما يلفظ به . فيرجع أحد معاني الصدق إلى خلوص النية وهو الإخلاص ، فكل صادق فلا بد وأن يكون مخلصا

الصدق الثالث : صدق العزم ، فإن الإنسان قد يقدم العزم على العمل . فيقول في نفسه . إن رزقني الله ما لا تصدقت بجميعة ، أو بشطره ، أو إن لقيت عدوا في سبيل الله تعالى قاتلت ولم أبال وإن قُتلت ، وإن أعطاني الله تعالى ولاية عدلت فيها ولم أعص الله تعالى بظلم وميل إلى خلق فهذه العزيمة قد يصادفها من نفسه ، وهي عزيمة جازمة صادقة ، وقد يكون في عزمه نوع ميل ، وتردد ، وضعف يضاد الصدق في العزيمة ، فكان الصدق ههنا عبارة عن التمام والقوة ، كما يقال . لفلان شهوة صادقة ، ويقال هذا المريض شهوته كاذبة ، مهما لم تكن شهوته عن سبب ثابت قوي ، أو كانت ضعيفة . فقد يطلق الصدق ويراد به هذا المعنى والصادق والصديق هو الذي تصادف عزمته في الخيرات كلها قوة تامة ، ليس فيها ميل ولا ضعف ولا تردد ، بل تسخو نفسه أبدا بالعزم المصمم الجازم على الخيرات . وهو كما قال عمر رضي الله عنه : لأن أقدم فتضرب عنقي أحب إلي من أن أتأمر على قوم فيهم أبو بكر رضي الله عنه فإنه قد وجد من نفسه العزم الجازم والمحبة الصادقة بأنه لا يتأمر مع وجود أبي بكر رضي الله عنه وأكد ذلك بما ذكره من القتل

(١) حدث الثلاثة حين سأل العالم ماذا عملت فيما علمت - الحديث : تقدم .

ومراتب الصديقين في العزائم تختلف ، فقد يصادف العزم ولا ينتهي به إلى أن يرضى بالقتل فيه ، ولكن إذا خلى ورأيه لم يقدم ، ولو ذكر له حديث القتل لم ينقض عزمه بل في الصادقين والمؤمنين من لو خير بين أن يقتل هو أو أبو بكر كانت حياته أحب إليه من حياة أبي بكر الصديق .

الصدق الرابع : في الوفاء بالعزم . فإن النفس قد تسخو بالعزم في الحال ، إذ لا مشقة في الوعد والعزم ، والمؤنة فيه خفيفة ، فإذا حقت الحقائق ، وحصل التمكن ، وهاجت الشهوات انحلت العزيمة ، وغلبت الشهوات ، ولم يتفق الوفاء بالعزم . وهذا يضاد الصدق فيه . ولذلك قال الله تعالى (رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ^(١)) فقد روي ^(١) عن أنس أن عمه أنس بن النضر لم يشهد بدر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فشق ذلك على قلبه وقال : أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم غبت عنه ، أما والله لئن أراي الله مشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرين الله ما أصنع . قال فشهد أحد في العام القابل ، فاستقبله سعد بن معاذ فقال : يا أبا عمرو إلى أين ؟ فقال واهل ربح الجنة ، إني أجد ريمحادون أحد . فقاتل حتى قتل ، فوجد في جسده بضع وثمانون ، مابين رمية ، وضربة ، وطعنة ، فقالت أخته بنت النضر : ما عرفت أخى إلا بشيابه . فنزلت هذه الآية (رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ^(٢)) ^(٢) ووقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على مصعب بن عمير ، وقد سقط على وجهه يوم أحد شهيدا وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام (رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ ^(٣)) . وقال ^(٣) فضالة بن عبيد : سمعت

(١) حديث أنس أن عمه أنس بن النضر لم يشهد بدر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث : في قوله بأحد حتى قتل فوجد في جسده بضع وثمانون من بين رمية وضربة وطعنة ونزول رجال صدقوا الآية الترمذي وقال حسن صحيح والنسائي في الكبرى وهو عند البخاري مختصرا ان هذه الآية نزلت في أنس بن النضر

(٢) حديث وقف على مصعب بن عمير وقد سقط على وجهه يوم أحد وقرأ هذه الآية : أبو نعيم في الحلية من رواية عبيد بن عمير مرسلا

(٣) حديث فضالة بن عبيد عن عمر بن الخطاب الشهداء أربعة رجل مؤمن جيد الايمان - الحديث : الترمذي وقال حسن

عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول . سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
« الشُّهَدَاءُ أَرْبَعَةٌ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ جَيِّدُ الْإِيمَانِ لَقِيَ الْعَدُوَّ فَصَدَّقَ اللَّهُ حَتَّى
قُتِلَ فَذَلِكَ الَّذِي يَرْفَعُ النَّاسُ إِلَيْهِ أَغْنِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ هَكَذَا » ورفع رأسه حتى
وقعت قلنسوته . قال الراوي : فلا أدري قلنسوة عمر أو قلنسوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
« وَرَجُلٌ جَيِّدُ الْإِيمَانِ إِذَا لَقِيَ الْعَدُوَّ فَكَأَنَّمَا يُضْرَبُ وَجْهُهُ بِشَوْكِ الطَّلِحِ أَتَاهُ سَهْمٌ عَائِرٌ
فَقَتَلَهُ فَهُوَ فِي الدَّرَجَةِ الثَّانِيَةِ وَرَجُلٌ مُؤْمِنٌ خَلَطَ عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا لَقِيَ الْعَدُوَّ
فَصَدَّقَ اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ فَذَلِكَ فِي الدَّرَجَةِ الثَّالِثَةِ وَرَجُلٌ أَشْرَفَ عَلَى نَفْسِهِ لَقِيَ الْعَدُوَّ فَصَدَّقَ
اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ فَذَلِكَ فِي الدَّرَجَةِ الرَّابِعَةِ » . وقال مجاهد : رجلا نخرجا على ملاء من
الناس قعود ، فقالا إن رزقنا الله تعالى مالا لتصدقن ، فدخلوا به ، فنزلت (وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ
لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ^(١))

وقال بعضهم : إنما هو شيء نؤوه في أنفسهم لم يتكلموا به ، فقال (وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ
لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ
وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ
وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ^(٢)) فجعل العزم عهدا ، وجعل الخلف فيه كذبا ، والوفاء به صدقا

وهذا الصدق أشد من الصدق الثالث ، فإن النفس قد تسخو بالعزم ، ثم تكيع عند الوفاء
لشدته عليها ، ولهيجان الشهوة عند التمكن وحصول الأسباب . ولذلك استثنى عمر رضي
الله عنه فقال : . لأن أقدم فتضرب عنتي أحب إلي من أن أتأمر على قوم فيهم أبو بكر ،
اللهم إلا أن تسول لي نفسي عند القتل شيئا لأجده الآن ، لأنى لا آمن أن يشغل عليها ذلك
فتغير عن عزمها . أشار بذلك إلى شدة الوفاء بالعزم

وقال أبو سعيد الخراز . رأيت في المنام كأن ملكين نزلا من السماء فقالا لي : ما الصدق ؟
قلت الوفاء بالعهد . فقالا لي : صدقت . وعرجا إلى السماء

الصدق الخامس : في الأعمال ، وهو أن يجتهد حتى لا تدل أعماله الظاهرة على أمر في
باطنه لا يتصف هو به ، لا بأن يترك الأعمال ، ولكن بأن يستجر الباطن إلى تصديق
الظاهر . وهذا مخالف لما ذكرناه من ترك الرياء ، لأن المراني هو الذي يقصد ذلك ويرب

واقف على هيئة الخشوع في صلاته ، ليس يقصد به مشاهدة غيره ، ولكن قلبه غافل عن الصلاة ، فمن ينظر إليه يراه قائما بين يدي الله تعالى ، وهو بالباطن قائم في السوق بين يدي شهوة من شهواته . فهذه أعمال تعرب بلسان الحال عن الباطن إعرابا هو فيه كاذب وهو مطالب بالصدق في الأعمال . وكذلك قد يمشي الرجل على هيئة السكون والوقار ، وليس باطنه موصوفاً بذلك الوقار ، فهذا غير صادق في عمله ، وإن لم يكن ملتفتا إلى الخلق ، ولا مرئيا لإبام ولا ينجو من هذا إلا باستواء السريرة والعلائية ، بأن يكون باطنه مثل ظاهره أو خيرا من ظاهره . ومن خيفة ذلك اختار بعضهم تشويش الظاهر ، ولبس ثياب الأشرار ، كيلا يظن به الخير بسبب ظاهره ، فيكون كاذبا في دلالة الظاهر على الباطن فإذا مخالفة الظاهر للباطن إن كانت عن قصد سميت رياء ، ويفوت بها الإخلاص وإن كانت عن غير قصد فيفوت بها الصدق . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « اللَّهُمَّ اجْعَلْ سِرِّي خَيْرًا مِنْ عِلَانِيَتِي وَاجْعَلْ عِلَانِيَتِي صَالِحَةً » وقال يزيد بن الحارث : إذا استوت سريرة العبد وعلائيته فذلك النصف . وإن كانت سريرته أفضل من علائيته فذلك الفضل . وإن كانت علائيته أفضل من سريرته فذلك الجور . وأنشدوا .

إذا السر والإعلان في المؤمن استوى فقد عز في الدارين واستوجب الثنا
فإن خالف الإعلان سرا فإله على سعيه فضل سوى الكد والعنا
فما خالص الدينار في السوق نافق ومغشوشه الزدود لا يقتضى المنا
وقال عطية بن عبد الغافر . إذا وافقت سريرة المؤمن علائيته باهى الله به الملائكة ، يقول ، هذا عبدى حقا : وقال معاوية بن قرة : من يدلنى على بكاء بالليل بسام بالنهار ! وقال عبد الواحد ابن زيد : كان الحسن إذا أمر بشيء كان من أعمال الناس به ، وإذا نهى عن شيء كان من أترك الناس له ، ولم أر أحدا قط أشبه سريرة بعلائية منه

وكان أبو عبد الرحمن الزاهد يقول : إلهى ، عاملت الناس فيما بينى وبينهم بالأمانة وعاملتك فيما بينى وبينك بالخيانة ، ويكى . وقال أبو يعقوب الهرجورى : الصدق موافقة الحق في السر والعلائية ، فإذا مساواة السريرة للعلائية أحد أنواع الصدق

الصدق السادس : وهو أعلى الدرجات وأعزها ، الصدق في مقامات الدين ، كالصدق

(١) حديث اللهم اجعل سريرتى خيرا من علائيتى - الحديث : تقدم ولم أجده

في الخوف ، والرجاء ، والتعظيم ، والزهد ، والرضا ، والتوكل ، والحب ، وسائر هذه الأمور فإن هذه الأمور لها مباد ينطلق الاسم بظهورها ، ثم لها غايات وحقائق ، والصادق المحقق من نال حقيقتها . وإذا غلب الشيء وتمت حقيقته ، سمي صاحبه صادقا فيه كما يقال . فلان صدق القتال ، ويقال هذا هو الخوف الصادق . وهذه هي الشهوة الصادقة وقال الله تعالى (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا)^(١) إلى قوله (أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ)^(٢) وقال تعالى (وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ)^(٣) إلى قوله (أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا)^(٤) وسئل أبو ذر عن الإيمان ، فقرأ هذه الآية . فقيل له سألتك عن الإيمان . فقال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإيمان فقرأ هذه الآية ولنضرب للخوف مثلا . فما من عبد يؤمن بالله واليوم الآخر إلا وهو خائف من الله خوفا ينطلق عليه الاسم ، ولكنه خوف غير صادق ، أي غير بالغ درجة الحقيقة . أما تراه إذا خاف سلطانا ، أو قاطع طريق في سفره ، كيف يصفر لونه ، وترتعد فرائصه . ويتنقص عليه عيشه ، ويتعذر عليه أكله ونومه ، وينقسم عليه فكرة حتى لا ينتفع به أهله وولده ؟ وقد ينزعج عن الوطن فيستبدل بالأنس الوحشة ، وبالراحة التعب والمشقة ، والتعرض للأخطار ، كل ذلك خوفا من درك المحذور . ثم إنه يخاف النار ، ولا يظهر عليه شيء من ذلك عند جريبات معصية عليه . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم^(٥) « لَمْ أَرَ مِثْلَ النَّارِ نَامَ هَارِبُهَا وَلَا مِثْلَ الْجَنَّةِ نَامَ طَالِبُهَا »

فالتحقيق في هذه الأمور عزيز جدا ، ولا غاية لهذه المقامات حتى ينال تمامها ، ولكن لكل عبد منه حظ بحسب حاله ، إما ضعيف وإما قوي . فإذا قوي سمي صادقا فيه

فعرفة الله وتعظيمه والخوف منه لانهاية لها ، ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم^(٦) لجبريل عليه السلام « أَحِبُّ أَنْ أُرَاكَ فِي صُورَتِكَ الَّتِي هِيَ صُورَتُكَ » فقال لا تطبق ذلك

(١) حديث أبي ذر سألته عن الإيمان فقرأ قوله تعالى ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر إلى قوله أولئك الذين صدقوا رواه محمد بن نصر المروزي في تعظيم قدر الصلاة بأسانيد منقطعة لم أجدها له إسنادا

(٢) حديث لم أر مثل النار نام هاربها - الحديث : تقدم

(٣) حديث قال لجبريل أحب أن أراك في صورتك التي هي صورتك فقال لا تطبق ذلك - الحديث : تقدم في كتاب الرجاء والخوف أخصر من هذا والذي ثبت في الصحيح أنه رأى جبريل في صورته مرتين .

قال « بَلِّ أُرِنِي » فواعدده البقيع في ليلة مقمرة ، فأتاه ، فنظر النبي صلى الله عليه وسلم فإذا هو به قد سد الأفق يعني جوانب السماء فوق النبي صلى الله عليه وسلم مغشياً عليه ، فأفاق وقد عاد جبريل لصورته الأولى ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « مَا ظَنَنْتُ أَنْ أَحَدًا مِنْ خَلْقِ اللَّهِ هَكَذَا » قال وكيف لو رأيت إسرافيل ؟ إن العرش لعلى كاهله ، وإن رجليه قد مرقتا تحت تحوم الأرض السفلى ، وإنه ليتصاير من عظمة الله حتى يصير كالوضع ، يعني كالصفور الصغير . فانظر ما الذي يفشاه من العظمة والهيبة حتى يرجع إلى ذلك الحد وسائر الملائكة ليسوا كذلك لتفاوتهم في المعرفة ، فهذا هو الصدق في التعظيم . وقال جابر : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَرَرْتُ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِي وَجِبْرِيلُ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى كَالْحُلَسِ الْبَالِي مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى » يعني الكساء الذي يلتقي على ظهر البعير . وكذلك الصحابة كانوا خائفين ، وما كانوا يملأون خوف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولذلك قال ابن عمر رضي الله عنهما : لن تبلغ حقيقة الإيمان حتى تنظر الناس كلهم حقي في دين الله . وقال مطرف :

مامن الناس أحد إلا وهو أحق فيما بينه وبين ربه ، إلا أن بعض الحق أهون من بعض .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَا يَبْلُغُ عَبْدٌ حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى يَنْظُرَ إِلَى النَّاسِ كَأَلَّا بَاعِرٍ فِي جَنْبِ اللَّهِ ثُمَّ يَرْجِعَ إِلَى نَفْسِهِ فَيَجِدَهَا أَحَقَرَ حَقِيرٍ »

فالصادق إذا في جميع هذه المقامات عزيز ، ثم درجات الصدق لانهاية لها . وقد يكون للعبد صدق في بعض الأمور دون بعض ، فإن كان صادقاً في الجميع فهو الصديق حقاً . قال سعد بن معاذ : ثلاثة أنافيهن قوي ، وفيما سواهن ضعيف : ماصليت صلاة منذ أسلمت فحدثت نفسي حتى أفرغ منها . ولا شيعت جنازة فحدثت نفسي بغير ما هي قائلة وما هو مقول لها حتى يفرغ من دفنها . وما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قولاً إلا علمت أنه حق ، فقال ابن المسيب : ما ظننت أن هذه الخصال تجتمع إلا في النبي عليه السلام . فهذا صدق

(١) حديث مررت ليلة أُسْرِيَ بِي وَجِبْرِيلُ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى كَالْحُلَسِ الْبَالِي مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ - الحديث : محمد بن نصر في كتاب تعظيم قدر الصلاة والبيهقي في دلائل النبوة من حديث أنس وفيه الحارث بن عبيد الأيادي ضعفه الجمهور وقال البيهقي ورواه حماد بن سلمة عن أبي عمران الجوني عن محمد بن عمير ابن عطارده وهذا مرسل

(٢) حديث لا يبلغ عبد حقيقة الإيمان حتى ينظر إلى الناس كالأباغر في جنب الله ثم يرجع إلى نفسه فيجدها أحقر حقير : لم أجده أصلاً في حديث مرفوع

في هذه الأمور. وكم قوم من جلة الصحابة قد أدوا الصلاة، واتبوا الجنائز، ولم يبلغوا هذا المبلغ فهذه هي درجات الصدق ومعانيه، والكلمات المأثورة عن المشايخ في حقيقة الصدق في الأغلب لا تعرض إلا لأحد هذه المعاني . نعم قد قال أبو بكر الوراق الصدق ثلاثة: صدق التوحيد، وصدق الطاعة، وصدق المعرفة. فصدق التوحيد لعامة المؤمنين. قال الله تعالى: (وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ^(١)) وصدق الطاعة، لأهل العلم والورع، وصدق المعرفة لأهل الولاية الذين هم أوتاد الأرض. وكل هذا يدور على ما ذكرناه في الصدق السادس، ولكنه ذكر أقسام ما فيه الصدق، وهو أيضا غير محيط بجميع الأقسام

وقال جعفر الصادق: الصدق هو المجاهدة، وأن لا تختار على الله غيره كما لم يختار عليك غيرك، فقال تعالى (هُوَ اجْتَبَاكُمْ^(٢)). وقيل أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام إني إذا أحببت عبداً ابتليته ببلايا لا تقوم لها الجبال، لأنظر كيف صدقه. فإن وجدته صابرا اتخذته وليا وحيبا، وإن وجدته جزوعا يشكوني إلى خلق خذلته ولا أبالي.

فإذا من علامات الصدق كتمان المصائب والطاعات جميعا، وكراهة اطلاع الخلق عليها تم كتاب الصدق والإخلاص، يتلوه كتاب المراقبة والمحاسبة والحمد لله

(١) الحديد: ١٩ (٢) الحج: ٧٨

صفحة		صفحة	
٢١٨٩	بيان حقيقة النية	٢٦٤٧	بيان النية
٢٦٩٠	الإخلاص و الله		بيان معنى النية و الله
٢٦٩١	المرافقة ومثالها	٢٦٤٨	نعمه عليه الأنس
	المشاركة ومثالها . المعارضة ومثالها	٢٦٥٠	العطائ بالنية في معنى القرآن
٢٦٩٢	بيان معنى قوله تعالى الله عليه وسلم		القول في معنى الرضا بقاء الله تعالى
	نية المؤمن خير من عمله	٢٦٥٣	رغبته بقلبه وما ورد في فضيلته
٢٦٩٥	وجبة كون النية خيرا من العمل		بيان لنية الرضا
	بيان تفصيل الأعمال المتعلقة بالنية	٢٦٥٤	رضا الله غابة ما ينبغي المرء
	المعاصي بالنسبة للنية .	٢٦٥٧	الأنار في الرضا
٢٦٩٦	الجاهل لا يضر		بيان معنى الرضا وتفسيره فيها
٢٦٩٧	كياسه العالم مرافقة تلميذه	٢٦٥٩	يختلف الرضا
٢٦٩٨	الطاعة بالنسبة للنية		أمر الحب الرضا بفعل الحبيب
	تكسير النيات يبلغ الى درجات المقربين		عظمة سعد بن أبي وقاص في الرضا
٢٧٠٠	المباحات بالنسبة للنية	٢٦٦٣	بقضاء الله
٢٧٠٣	بيان أن النية غير داخله تحت الاختيار	٢٦٦٥	امكان الرضا بما يخالف الدين
٢٧٠٤	طريق اكتساب النية	٢٦٦٦	بيان أن الدعاء غير منافق الرضا
٢٧٠٥	تيسر احضار النية للمنددين		وجهة الجمع بين الرضا والكراهة في
٢٧٠٦	تفاوت نيات الناس في الطاعات	٢٦٦٨	شيء واحد
٢٧٠٧	تفاوت درجات النيات	٢٦٧٠	الدعاء بالمغفرة غير منافق للقضاء
	الباب الثاني : في الاخلاص وفضيلته	٢٦٧١	الشكوى تناقض الرضا
٢٧٠٨	وحقيقته ودرجاته		بيان أن الفرار من البلاد التي دلت
	فضيلة الاخلاص		مقتان المعاصي ومذمتها لا يقدح في
٢٧٠٩	الاخلاص أساس النجاح في الأعمال		الرضا
٢٧١٢	بيان حقيقة الاخلاص		بيان جهل من حكايات المؤمنين
٢٧١٥	تلاص الاخلاص كسر حظوظ النفس	٢٦٧٣	واقوالهم ومكاشفاتهم
٢٧١٦	بيان أقوال الشيوخ في الاخلاص	٢٦٧٦	مقامات المحبين لا ينكرها عاقل
	بيان درجات الشوائب والآفات		أبعد القلوب عن الله المتكبره وأقربها
٢٧١٨	الكثرة للإخلاص - الرياء	٢٦٧٧	المنكسرة
٢٧١٩	اهتمام الاشتغال بالخلق		بشارة النبي صلى الله عليه وسلم
	بيان حكم العمل المشوب واستهتاق		لأبي بكر رضي الله عنه . خاتمة
٢٧٢١	الثواب به		الكتاب بكلمات متفرقة تتعلق
	الباب الثالث : في الصدق وفضيلته	٢٦٨٠	بالمحبة ينتفع بها
٢٧٢٥	وحقيقته		كتاب النية والاخلاص
	فضيلة الصدق		والصدق
٢٧٢٧	بيان حقيقة الصدق ومعناه ومراتبه	٢٦٨٤	الباب الأول : في النية
٢٧٢٨	الصدق في القول		بيان فضيلة النية
٢٧٣٠	الصدق في النية - الصدق في العزم	٢٦٨٥	الأجر بقدر النية
٢٧٣١	الصدق في الوقاء	٢٦٨٦	الأخبار في فضل النية
٢٧٣٢	الصدق في الأعمال	٢٦٨٧	الأنار في فضيلة النية
٢٧٣٣	الصدق في مقامات الدين	٢٦٨٨	